**الفهرس:**

**1- وجه تسمیة هذه السورة الشریفه**

**2- کیفیة بیان المعانی من وجوه مختلفه ( 1 الی )**

**3- التکویر و التدویر فی تفسیر الایة الاولی ( )**

**4- تکویر الشمس فی تأویل القرآن**

**5- تکویر الشمس و تأویلها فی القیامه( )**

**6- آیات و روایات فی وصف القیامه من حیث الزمان و المکان ( )**

**7- آیات المطلق و المقید ( )**

**8- تفسیر الایات الثانیه و الثالثه فی انکدار النجوم و سیر الجبال( )**

**9- تفسیر الایات الرابعه و الخامسه فی تعطیل الحیاة الدنیاویه و حشر الوحوش( )**

**10- الایة السادسه فی تسجیر البحار( )**

**11- الایات السابعه الی التاسعه فی تزویج النفوس و السؤال عن الموئوده ( )**

**12- الایة العاشره فی نشر صحیفة الاعمال**

**13- تفسیر الایة فی کشط السماء و رفع الحجاب عنها**

**14- تفسیر الایات فی تسعیر الجحیم و ازدلاف الجنة و اطلاع النفوس علی نتائج اعمالها**

**15- تفسیر الخنس و الکنس**

**16- تفسیر الایتین: و اللیل اذا عسعس و الصبح اذا تنفس**

**17- تفسیر الایتین: انه لقول رسول کریم، ذی قوه...**

**18- تفسیر الایه: مُطاع ثم امین**

**19- تفسیر الایات: و ما صاحبکم بمجنون، الی فاین تذهبون.**

**20- تفسیر الایات: و ما هو الا ذکر... وما تشائون الا ان یشاء الله...**

**بسم الله الرحمن الرحیم**

**تفسیر سوره التکویر**

**وجه تسمیة هذه السوره:**

**سمّیت هذه السورة بالتکویر لِوقوع هذه الکلمة فیها. یقول الله تعالی: «اذا الشمسُ کوّرت»**

**و التکویر اُخذ من الکور و الکور و الدّور لعله لغتان مترادفان حتی یقال: انّ کل کور دور، و کل دور کور؛ ولکن لایجوز فی قواعد العقل و العلم ان یوضع لغات مختلفة لمعنی واحد لانّ هذا تکرار عبث و ابطاء للمتعلم عن درک الحقایق و المعانی. ففی قانون التربیّة و التعلیم یجوز او یجب ان یوجد بلا لفظ المعانی او بالفاظ مختصرة معان کثیرة او بالفاظ متعددة معان متعدّدة، یتساوی بین تعداد اللفظ و المعانی او بالفاظ کثیرة معان قلیلة. فهناک یتصوّر امور مختلفة فی تعلیم الجاهل، تأخذ بأحسنها. و ان لم تکن تقدر ان تأخذ باحسن هذه الامر فانّ الله تعالی یقدر علی ذلک.**

**بیان المعانی من وجوه مختلفه:**

**فلابدّ لبیان وجوه الاعجاز فی القرآن ان یأخذ الله تعالی فی بیان المعانی و تسهیل التعلیم باحسن هذه الامور.**

**و هذه الامور: الاولی ان یأخذ المتعلم العلم بنفسه و بارادته بلا تعلیم من غیره و بلا لفظ و لغة، کاَن یری الرائیُ الماء و تعرفها مائا، او التراب و الاحجار و الاشجار فیعرفها اشجارا و احجارا.**

**الثّانی ان یعلم المتعلم العلم و یأخذ المعلومات بالاشارة فقط؛ باشارة مشیر او ادارة مدیر، کاَن یشیر الی الثلج و المطر فیعرفها او الی الشمس و القمر فیعرفها.**

**الثالث ان یعلم المتعلم العلم و یأخذ المعلومات ببیان لفظ معه اشارة او اشارة معه لفظ. کاَن یشیر الی الشمس فیقول انها شمس او الی القمر کذلک.**

**الرابع ان تعلّم العلوم و تری المعانی المتعلمین بالالفاظ. فتتکلم بالفاظ متعدده کل واحد منها یدّل علی معنی واحد. فتقول: الشمس و القمر، فتعرّف بقولک الشمس و القمر فی السماء.**

**و للتعلیم بالالفاظ مراتب مختلفه؛ تعلّم بحرف واحد معنی واحد، کهمزه الاستفهام. او بحرفین و ثلاثه حروف و اربعة حروف او اقل او اکثر معنی واحدا، کاستعمال لفظ: مَن، ما، هؤلاء، و امثالها.**

**الخامس ان تُعلّم بالفاظ متعددة کثیرة معنی واحدا او متعددة قلیله. فتکثر باللفظ و تقلّ بالمعنی.**

**فکلما کان اللفظ اکثر و المعنی اقل، کان المعانی ابعد لدرک المتعلّم. مثلا تأتی بعشرة لغات لمعنی واحد او اکثر او اقلّ. ففی هذه الامور کلّها ایضا حالات و درجات. فالاحسن بالتعلیم ان یتعلم المتعلم العلوم بلا استعمال لفظ او بیان لغة او بلا احتیاج الی معلم و مشیر. فهذا احسن الامور اَن یکون العالَم و ما فیها و ما بینها کتابا ذو صفحات و اوراق توّرقها ورقاً ورقاً فتری و تتعلّم ما فیها. فهذا من احسن الامور اِن کان، ولعلّه لا یمکن. او امکن و لا یکون واقعا لفقر الانسان المتعلم الی العلم و المعلم، و لا یمکن للفقیر ان یدع فقره الذاتی و الوجودی. فالانسان فی وجوده و ذاته فقر و احتیاج الی العلم و التعلم و المعلم.**

**و بعد هذه المرتبه احسن الامور ان یجعل الانسان المتعلم ربّه تعالی مقام المعلم فیتعلم منه. یسئله تعالی ان یُعلّمه الامور و الاوراق و یصحف الصحائف فیقرئها للانسان کما یقول: «سَنُقرئک فلا تنسی»[[1]](#footnote-2) لان الله تعالی اقرب المعلمین الی المتعلمین اینما کانوا و حیثما ارادوا و تعلّموا. انه تعالی اقرب الینا من حبل الورید. فلو امکن لنا ان نطرح انفسنا بین یدیه ان یعلّمنا فهذا من احسن التعالیم و اقربها الی درک الحقایق و الدقائق. یساوی للانسان ساعة فی هذه التعالیم ان یتعلم من ربّه سنین کثیرة من التعلیم عند غیره تعالی فی غیرهذه الحالات. فان الله تعالی یُعلّم الانسان کما یقول: "علّم الانسانَ ما لم یعلم" "علّمَ آدمَ الاسماءَ" "الرّحمنُ علّم القرآنَ" و غیرذلک من الایات والرّوایات. یعلّم الله تعالی العلوم المتعلمین. و من تلامذته تعالی الانبیاء و الاولیاء و هم العلماء الربّانیّون، علّمهم الله و بصّرهم بما هو حق فی العالم. و لذلک تریهم اسرع الی العلوم و احکم و امتن فی الامور من غیرهم لانّهم خضعوا لدی ربهم و علّمهم الله تعالی العلوم.**

**و التعلیمات من الله تعالی یقع باقسام مختلفة. فتارة یعلم الانسان بالحوادث؛ یحصل للانسان منه التجارب. و هذا دأب الله تعالی فی تعلیم جمیع العالمین من عباده و غیرعباده. و تارة یعلم الله تعالی الانسان بالوحی و الالهام. و الوحی والالهام کلمات من الله تعالی یقع علی قلب الانسان یسمعه و یحسّه بقلبه. و الحسّ بالقلب کالحسّ بالبدن. فکما انّ السامعه یقرع بالکلام فیحسّ الکلام و یفهم منه المعنی، کذلک قلب الانسان المرتبط بالله تعالی یقرع بکلام الله فیحسه و یفهم منه المعانی. و الالهام اعمّ من الوحی. فالالهام ظهور المعانی فی التفکرات. اذا تفکر المتفکر لدرک معنی من المعانی و حقیقه من الحقایق یضع الله تعالی ما یطلبه المتفکر فی تفکره فیُدرکه. فبعض المتفکرین یعلمون بان الله الهمهم فی تفکرهم هذه المعانی، و یشکرون ربهم. و بعضهم یظنون انهم وجدوا بتفکّرهم المعانی و لم یظنّوا و لم یعلموا بان الله تعالی القی المعانی فی فکرهم. فیعلمون بتفکرهم و لا یشکرون ربهم. و تارة یعلّم الله الانسان بالاشارة بظهور الاشباح. فتری الانسان فی نومه او یقظته شبحا بصورة الانسان یشیر الی المعانی فیفهمه الانسان باشارة هذه الاشباح.**

**و هذه الاشباح اسباب التعلیم. یشیرون باشارة الله و یتکلّمون بکلام الله. و تارة یخاطب الله الانسان یکلّمه و یعلّمه بهذه الاشباح. فالمخاطب الانسان و المتکلم هو الله تعالی والواسطه لالقاء الکلام هذه الاشباح النّوریه. و تارة یکلم الله تعالی الانسان بلا واسطة من هذه الاشباح بل هو تعالی یموّج الهواء بارادته، یوجد به الصوت، یقرع سمع الانسان و یدرک به المعانی؛ کما کلم الله موسی ابن عمران. کذلک و الکلام بهذه الصورة یسمعه کل سامع نبیّا کان او غیر نبیٍّ لانّها صوت یظهر بالهواء فی الهواء یقرع سمع الانسان، و المُظهر بهذا الصوت هو الله تبارک وتعالی.**

**و تارة یتعلم الانسان من انسان مثله. یظهر بینهما المخاطبة و المشافهه یلقی احدهما الی الاخر العلم بالکلام و العبارات و اللغات، فتُلقّی بکلمات مترادفة کثیرة معانیَ قلیلة. و تارة یُلقّی بکلّ کلمة معنیً. و تارة یلقی بکلمتین مترادفتین او اکثر معنی واحدا. فخیر التعلیمات القاءُ معانیٍ کثیرة بکلمات قلیلة. فیقال فی هذا المورد: *خیرُ الکلام ما قلّ و دلّ.***

**و حد الاعتدال فی التعلیم و التعلم ان یُلقیَ الی المتعلم بکل کلمة معنیً لا اقلّ و لا اکثر. فالفصیح البلیغ یجتنب فی خطاباته ان یلقی معنی واحدا بکلمتین او کلمات کثیرة، بل یلقی بکل کلمة معنی علی المتعلم و بکل تغییر فی اللغات تغییرا فی المعانی. و فی کل حالة فی العبارات و الالفاظ حالة فی المعانی، یظهر حالات المعانی فی حالات الالفاظ و العبارات لیکون ارتباطا بین تغییر اللفظ و المعنی.**

**فلعلّنا لا نجد فی کتاب الله کلمتین مترادفین لالقاء معنی واحد الاّ ان یکون لکلّ کلمة معنی یخصّه او لطیفة فی المعنی یظهر باللغات او تغییر اللغات بضمیمة الحروف او ظهور الاعراب المختلفه فیه. فهناک یقول الله تعالی:**

**الایه، 1- اذا الشمس کوّرت.**

**یظنّون انّ التکویر بمعنی التدویر او بمعنی تغییرها. فیقولون: کُوّرتِ الشمس، ای غُیّرت الشمس بظهور الظلمه بعد الضیاء.**

**التدویر و التکویر فی تفسیر الایة الاولی:**

**و التکویر و التدویر یجتمعان فی معنی و یختلفان فی اخری. و یمکن ان یقال بانّ بین التکویر و التدویر عام و خاصّ مطلق. فکل دور کور و لیس کلُ کور دور. او یمکن ان یقال بانّ التّدویر جزءٌ من معنی التکویر. فالتّدویر دَوَران المطلق فی الشیئ، یدور علی نفسه کدوران الارض علی نفسها بدورها الوضعی. فالارض تدور علی نفسها بلا تغییر من نفسها فی نفسها بهذه الدوران. یدور علی نفسه بالجبال و الاودیه و البحار، تذهب بالبحار و الجبال و سایر القطعات الی المشرق ثم تأتی بها من المغرب، و تکرر هذه الدوران. و تارة تدور الارض بنفسها علی نفسها بتغییرات فی هذه الدوران. تدور بضیائها الی ظلمتها و بظلمتها الی ضیائها. تدور باللیل الی النهار و بالنهار الی اللیل. فتری وجه الارض نورانیّا مضیئة تذهب بوجهها النورانی الی المشرق، فتأتی من جانب الاخری ظلمانیّا، او تذهب بوجهها الظلمانی ثم تأتی من جانب الاخری نورانیّا. او تدور بفصل الشتاء ثم ترجع بالصیف او بالعکس. تدور و علی وجهها حوادثٌ جوّیه من الرّیاح و السّحاب و الغیث و الثّلج ثم ترجع بغیرذلک. فیُسمی مثلُ هذه الدَوَران الذی تذهب بشیئ و ترجع باخری "کُورا".**

**فلو ذهب بالدَوران و رجع بلا تغییر علی وجهها کما تذهب بالجبال و البحار الی المشرق ثم تأتی بها من المغرب، یُسمّی هذه الدوَرانُ "دُورا". ولو ذهب بلیلها ثم جاء بنهارها او ذهب بشتائها ثم رجع بصیفها یُسمّی مثل هذا الدَوران کورا. یقول الله تعالی: «یُکَوّرُ اللیلَ علی النّهارِ و یُکوّرُ النهارَ علَی اللیل»[[2]](#footnote-3) ای یدور الارض بنهارها الی لیلیها و بلیلها الی نهارها، یوجد بکلّ دورة من الدوران تغییرا خاصا و وجها مخصوصا. فتذهب الارض بالنهار ثم ترجع باللیل او تذهب باللیل ثم ترجع بالنهار. فتری اللیل و النهار تدوران علی وجه الارض، یصف الله تعالی هذه التدویر بالتکویر.**

**فللشمس ایضا مثل الارض تدویر و تکویر. فدورُها حرکتُها علی نفسها، کما یقال بانّ الشمس تدور علی نفسها مثل دوران الارض. یقول الله تعالی:«و الشّمسُ تجری لِمُستقرٍّّ لها ذلک تقدیرُ العزیزِ العلیم»[[3]](#footnote-4)**

**فلابدّ ان تجد فی دور الشمس علی نفسها او علی غیرها تغییرا کتغییر الارض باللیل و النهار لتکون دورها کورا. فتکویر الشمس رجوعها ثانیا بعد ذهابها بغیر ما هی فیها و علیها، کذَهاب الارض باللیل و رجوعها بالنهار. فان کان الشیئ فی دورها یرجع بنفسها علی نفسها کالارض تدور علی نفسها یسمّی مثل هذه الدوران دورا. و ان کان الشیئ فی دورانها یرجع الی نفسها بشیئ غیرها کالارض تدور علی نفسها باللیل و النهار و اللیل و النهار خارجان عنها، یسمّی مثل هذه الدوران کورا؛ کما یقول الله تعالی «یُکوّر اللیل علی النهار و یکوّر النهار علی اللیل» و لم یقل: یُدوّر النهار علی اللیل. فالشمس یکوّر، فلابدّ لظهور تکویر الشمس ان تدور الشمس علی نفسها بشیئ خارجة عنها.**

**ثم هناک لابدّ لنا ان ننظر الی الشمس فی تفسیر القرآن، ما تأتی من دورانها علی نفسها و علی غیرها؟ و فی تأویل الشمس ایضا، یجب علینا ان ننظر الی الشمس فی دورها و رجوعها بعد ما غابت و ذهبت. نریها تدور علی نفسها بشیئ و خواص غیر ما کانت علیه.**

**فننظر الی الشمس فی تفسیر القرآن ما تظهر بها فی دورانها لنجد معنی الکور فیها بظهور التغییر فیها. ثم تنظر الی الشمس فی تأویل القرآن ما تظهر بها من الاثار و ما تدور بهذه الاثار او اثار اخری غیر اثارها فی الاولی. ثم انه لابدّ لنا فی ظهورمعنی الکور من ظهور اختلاف بدوران الشیئ علی نفسها. فالشیئ تارة تدور علی نفسها و لا یظهرعن هذه الدوران غیر نفسها و ما کان فیها و علیها، کدوران الدّیارات مثل المکینه مثلا و سایر الکرات؛ تدور علی نفسها و لا یظهر من هذه الدّوران غیر نفسها و ما کان علیه. و لابدّ لظهور الکور من دوران الشیئ علی نفسها بشیئ غیر نفسها خارجة عنها، لیظهر الاختلاف بین الکورتین فی کلّ دور و کور. کالارض تدور تارة باللیل و تارة بالنّهار. تدور و ترجع تارة بفصل الشتاء و تارة بالصیف و الربیع و الخریف. فمثل هذه الدوران یسمّی کورا بانّ الشّئ الدّائر تذهب و ترجع باثر و شیئ غیر ما کان علیه، کالارض تذهب باللیل و تأتی بالنّهار. ثم تذهب بالنّهار و تأتی باللیل. فالشمس ایضا تُظهر فی دورانها اثارا مختلفه فی الجمادات و النباتات و الحیوانات و غیرذلک مما یربّی علی وجه الارض بدوران الشمس. فتارّة تدور و تأتی بالرّبیع و تارة بالصیف و الشتاء و الخریف و غیرذلک، تارة تدور و تأتی بسِنةٍ خصبٍ ذو برکة و نعمة کثیرة، و تارة تدور و تأتی بسنة قحطٍ مَجاعة یابس، تهلک بسِنیها اهلَ الارض. فتکون للشمس علی وجه الارض ایضا آثارٌ کثیرة لا یُحصی کثرةً و قلة.**

**فالشمس تدور و تأتی باثار مختلفه، و من اهمّ اثار الشمس علی وجه الارض و علی الخلائق اثار عجیبة عمیقة. تظهر بدوران الشمس علی وجه الارض حیوتین مختلفین؛ حیوة الدّنیا و حیوة الاخرة. فتارة تأتی الشمس بدورانها و شعاعها و ضیائها و حرارتها حیوةً فی الارض دنیویّة، یبتلی النّاس فیها ببلایا کثیره. و تارة تدور تأتی بحیوة اُخرویّة، یتنعّم النّاس فیها بنعم کثیره لا یُحصی. کما یقول الله فی وصف هذه الدّوران و ظهور الحیوة بتلک الدّوران: « واشرقت الارض بنور ربّها»[[4]](#footnote-5) ویقول: « و انّ الدّارَ الاخرةَ لهیَ الحَیَوان لو کنتم تعلمون»[[5]](#footnote-6)**

**فتارة تطلع الشمس و تأتی لاهل الارض من الامراض و البلایا و الحوادث، یبتلی بها النّاس الی ان یموتوا. تدور و تأتی بالحروب و القتال، یقتل النّاس بعضهم بعضا فیموتون و یهلکون. و تارة تغرب الشمس و تطلع بحیوة لا موت فیها و صلح و سلم لا تزاعَ فیها و امن لا خوف فیها و نعمة لا نفاد بها. فجمیع انواع الحیوة یظهر علی وجه الارض بدوران الشمس؛ تارة تدور و تأتی بالموت و الامراض علی وجه الارض و تارة تدور و تأتی بالحیوه و الامن و السّلامه علی وجه الارض. فلابدّ هناک لتصویر دور الشمس و کورها ان ننظر الی الشمس و اثارها المختلفه المتنوعه التی تظهر بها فی العالم و لسایر العوالم من السیّارات حول الشمس. فالشمس فی دورها بظهور هذه الاثار المختلفه تسمّی دورا.**

**و لذلک نقول انّ مثل هذه الاثار الموت و الحیوة و الامن و الخوف و المرض و السّلامة، و من ذلک الحرب و الصّلح، کلّ ذلک یظهر علی وجه الارض بتدبیر النّاس و تقدیر الله تعالی. کما یقول: "العبدُ یُدبّر و الله تعالی یقدّر" فلا تکون هذه الاثار مولودا من طلوع الشمس و غروبها و اوجها و حضیضها حتی یقال تأتی الشمس تارة بالموت و تارة بالحیوه و غیرذلک.**

**فنقول فی جوابک انّ هذه الاثار و اِن یظهر بتدبیر النّاس و تقدیر الله تعالی الاّ انّه یجب علیک ان تبحث عن عوامل فی حیوة الارض او حیوة الانسان یظهر بها هذه التّدبیرات، فیتبعها هذه التقدیرات. فلو بحثت عن ذلک لوجدت کلّ هذه العوامل یظهر بطلوع الشمس و غروبها و ارتفاعها و انخفاضها. فانّ الشمس هی ربّ الارض بارادة الله تعالی. فالشمس تطلع علی وجه الارض تظهر بضیائها و طلوعها الحرکات فی کلّ ما علی وجه الارض من جماد او نبات او حیوان او انسان. فلو لم تکن الشمس و تطلع علی شیئ انجمدت کل شیئ باذن الله ولو جمدت لسکنت ولو سکنت کانّها ماتت، و الموت لا یظهر بها اثر من الاثار من السکون و الحرکه. فکلّ هذه الحرکات علی وجه الارض وما علی وجه الارض من شیئ جوهریّا کانت الحرکات کالنّماء و الحیوة او انتقالیّا کجذب الموادّ و انجذابها و حرکات شیئ الی شیئ کحرکة الماء بصورة الابخرة و السّحاب الی البراری و الفلوات او نزول المطر، کل ذلک انما یظهر بشعاع الشمس، طلوعها وغروبها و غیرذلک. ثم یظهر للانسان بهذه التحریکات و التحرکات مشیّة و ارادة یروح و یرجع و یذهب و یجیئ و غیرذلک. و یظهر بقصده و ارادته منبعثین من حرکاته الخوفُ و الامنُ و الحربُ و الصلحُ و غیرُذلک. ثم هناک یظهر بطلوع الشمس و ضیائها و حرارتها هذه الامراض، و هی عوامل او حشرات تحِی و تتحرک بضیاء الشمس فیوجب الامراض من المیکروبات و غیرها.**

**فالشمس بطلوعها و ضیائها عامل الحیوة و البعث و التحریک لکلّ ما علی وجه الارض. منها ینبعث جمیع هذه التحرّکات فینهض علی اساسها کل عامل من العوامل الی عمله. فالشمس بارادة الله ربّ کل ما یدبّ علی وجه الارض او یدبّ به شیئ من الاشیاء. فهی عامل الموت و الحیوة، تارة تدور علی الارض بدورانها المختلفة فتأتی بالقحط وغلاء الاسعار و تارة تدور و تأتی بالخصب و البرکة و کثرة الامطار و الاثمار. فهی بدورانها علی هذه الاثار المختلفه یکوّر علی وجه الارض تظهر بها الاثار. فعلی ذلک یظهر بکلّ کور دورا و لعله لا یظهر بکل دور کورا، و بینهما خصوص مطلق کما بین الانسان و الحیوان.[[6]](#footnote-7) فکلّ کور دور ولا یکون کل دور کورا. فالدّور دَوَران الشئ علی نفسه او علی غیره بالاطلاق؛ لا یظهر بدورانه هذا اثر وخاصیّة لم تکن قبل الدوران و لا مع الدوران کما یدور شئ علی نفسه. و الکور دَوَرانٌ یظهربها آثارٌ مختلفه کدوران الارض یظهر بها اللیل و النهار و ان کانت اللیل و النهار بعامل اخری غیردوران الارض، و هی الشمس و ضیائها. فکما انّ الله تعالی یکوّر اللیل علی النهار و یکوّر النهار علی اللیل، کذلک یکوّر الحیوةَ علی الموت و یکوّر الموت علی الحیوه او یکوّر الامن علی الخوف و یکوّر الخوف علی الامن و کلَّ شئ علی نقیضه من المرض و السّلامه و الفرح و النّعم و الفقر و الغناء و غیرذلک. هذه التکویرات یظهر بالتّدویرات.**

**تکویر الشمس فی تأویل القرآن:**

**ثم هناک للشمس و تکویرها و ظهور الاثار بهذا التکویر معناً اخری فی تأویل القرآن. فانّ لکلّ ایة من آیات الکتاب و لاسیّما آیات یُقرء فیها الشمس و القمر و النجوم تأویلٌ کما انّ لها تفسیر. فتفسیرها معانیها الاولی ظاهر یظهر باللغات و العبارات و تأویلها معانیها الثانیه یظهر بالتأمل و التفکر و هدایة الله تعالی و هدایة الراسخین فی العلم الائمه المعصومون. فلهذه الایة و ما یتبعها من الایات معان تأویلّی کما کان لها معان تفسیریّ. فالتّاویل باطن القرآن و التفسیر ظاهرها. فلای القرآن و عباراتها و لغاتها مصادیق مختلفة من حیث الشکل و الاثار و مشترکة فیما یثمر و ینتج و یظهر منها بارادة الله. فهذه المصادیق اِما علی وجه العالم کالانسان یدبّ علی وجه الارض، و النجوم و الکواکب تسبح فی افلاکها، و الفضاء و الهواء و الاشجار و الاثمار، و کل ما یُری و یُسمع و یُلمس و یُشمّ و یُذاق و غیرذلک.**

**و لهذه الایات و العبارات مصادیق اخری فی باطن العالم و ماورائها یوصف بماوراء الطبیعه. فکلّ شیئ بالظاهر یقوّم بما فی الباطن کالرّوح فیما وراء الجسد و العقل فیما وراء التفکر، و الادراکات بالمخ فیما وراء السّمع و البصر و روح الجمادات فیما ورائها و النباتات و الحیوانات کذلک، کما بیّنا لک فیما سبق انّه لکل شیئ من الجماد و النبات و الحیوان و الانسان روح به حیوته و قوته و قوامه. فما احسن ما یقول الشاعرالعارف بالفارسی :**

***دل هرذره ای که بشکافی آفتابیش درمیان بینی***

**او یقول العارف الاخری: "*صورتی در زیر دارد آنچه در بالاستی*" و غیرهم من العرفاء و الحکماء رحمة الله علیهم اوضحوا و بیّنوا کانّهم رسخوا فی بواطن الاشیاء رسوخا و وجدوا ما فی باطن العالم کما وجدوها فی ظاهرها. فلکلّ من ای القرآن و لاسیّما ایات الشموس و الاقمار مصادیق اخری فی باطن کل شیئ یشیر الیه الایات ثم لکل ای من ایات القرآن مصادیق فی حیوة البشریة و فی تاریخه و تمدنه. فالافراد من البشر بعضها کانّها جماد و بعضها کانّها حیوان و بعضها شجر و بعضها حجر و مدر. یقول الله تعالی فی کتابه:**

**«والّذی اَخرجَ المَرعی فجَعَله غُثائاً اَحوی»[[7]](#footnote-8) فهؤلاء المَرعی من افراد البشر اُکلةٌ للانعام و السّباع من البشر کما انّ العلف و النبات ینبت من الارض لقمة و طعمة للانعام. فانظرالی ما تأکله معاویة و یزید ابن معاویه و انظر الی جند اصبحت مرعی طعمة لابن مرجانه رکبهم و ذهب بهم الی قتل الحسین(ع) ثم بعد ما قتل الحسین(ع) حطم هؤلاء المرعی برجله فاهلکهم و احلّهم دار البوار؛ یقول الله تعالی: «اَلم ترَ اِلی الذینَ بَدّلوا نعمةَ الله کفرا و اَحَلّوا قومَهم دارَ البوار جهنمَ یَصلونَها و بِئسَ القرار»[[8]](#footnote-9) و بعض اخری من هؤلاء الافراد ذباب تأکلها سباع اخری اشدّ منها کشمرابن ذی الجوشن تأکله ابن مرجانه و یأکلهما سبعٌ اخری مثل یزید بن معاویه الی آخر. فلولا هؤلاء المرعی تأکله الانعام و هؤلاء الانعام تأکله السّباع و هؤلاء السّباع تأکله سبع اخری اضرُّ منه و اشرّ ما قامت الکفر علی وجه الارض وما زُویت عن وجه الارض المؤمنون الصالحون و الائمه الرّاشدون. فلمثل هذه الایات «النجم و الشجر یسجدان»[[9]](#footnote-10) مصادیق فی اجتماع البشریّة و تمدّنها و تاریخها. ثم فی هذا الاجتماع شموس و اقمار تطلع علی البشریّة فیضیئهم بضیائه و تغرب عنهم فیجعلهم فی ظلمة الجهل. فطلوع هؤلاء الشموس و الاقمار و غروبها فی اذهان البشریّة و افکارها مثل طلوع هذه الشمس و غروبها تشرق الارض بطلوعها و تظلم بغروبها.**

**یقول الله تعالی: «و الشمس و ضحیها و القمراذا تلیها»[[10]](#footnote-11) الی آخر الایات فاوّلت الشمس و ضحیها بظهور النّبی(ص) و طلوعه فی افکار الانسان؛ اشرقت الارض من الافکار بنوره(ص) فاخرجهم من ظلمات الجهل و الجاهلیه، جاء بهم الی فضاء العلم و الاسلام، جمع هؤلاء الانعام و الذباب عن الفلوات و جعلهم قادة لظهور العلم و الحکمه و نشر القرآن و حمل لواء ولایت الله تعالی و حکومة الانبیاء و المرسلین. فهو(ص) شمس طلعت فی سماء الافکار یتلوه قمر مثل علی(ع) یهتدی النّاس به بعد غروب طلعة النّبی(ص). و روی عن الرسول(ص) قال:**

***"اذا افتَقدتُم الشمسَ فاقتَدوا بالقمر و اذا افتقدتم القمر فاقتدوا بالفَرقَدین. فقالوا یا رسول الله ما الشمس و القمر و ما الفرقدان؟ فقال: الشمس انا و القمر علی امیرالمؤمنین و الفرقدان الحسن و الحسین و النجوم بعدهم الائمه من ولد الحسین(ع) یتلوهم العلماء و الفقهاء و المصابیح*"**

**یقول الله تعالی: «و لقد زیّنّا السماء الدّنیا بمصابیح...»[[11]](#footnote-12) فهذه السماء سماء العلم و الحکمه، سماء الاسلام من شجرة النبوه، زیّنها الله تعالی بالعلماء و الفقهاء یحفظ بهم دینه و ولایته عن الشیاطین و الظالمین. فهؤلاء مصادیق الشمس و القمر و النجوم.**

**ثم لهذه الایات مصادیق اخری فی عالم العقول و الافکار و الروح و الملک فی ملکوت السموات و الارض، یقول الله تعالی: «و کذلک نری ابراهیم ملکوت السموات و الارض و لیکون من الموقنین»[[12]](#footnote-13) وفی ماوراء کل هؤلاء مما قلنا مصادیق اخری یکون شمسا و قمرا و نجوما للأرواح و الملائک و هو ارادة الله تعالی و حکمته و نوره و برهانه و ما یهدی و ما یعلم و ما یبین و غیرذلک. فانّ مع کلّ ذرّة و درّة و شمس و قمر و سماء و ارضٍ شمسٌ اخری و اقمار و نجوم کذلک من ارادة الله. فهذه المصادیق کلها حقایق فی العالم، واقعیات و حقیقیات لیست من الخیالات و الاوهام؛ کلها مصادیق لای القرآن و بواطنها کما کثرت الرّوایات فی بیان ظاهر القرآن و بواطنها. تقول الائمه علیهم السلام «انّ للقرآن ظاهرٌ و باطن و لکلّ باطنٍ باطنٌ الی سبعة ابطن» فلا نکتفِ فی تفسیرالقرآن بهذه الظواهر فقط بل لابدّ لنا من ضمّ بطون القرآن الی ظاهرها و تطبیق هذه المصادیق بالایات الی ان نعرف ما اراد الله تعالی بهذه الایات. فالشمس و القمرفی القرآن من الایات و العبارات لها ظاهر و باطن و تفسیر و تأویل، و الائمه(ع) فسرّوا لنا هذه الایات و بیّنوا لنا تأویلاتها و معانیها الاخری غیر معانیها الاولی. فسّروا الشمس برسول الله(ص) و القمرَ بولایة امیرالمؤمنین(ع) و اللیل بولایة بنی امیّة و بنی عبّاس و غیرِهم من اشباههم. یجب علینا ان نتفکّر فی هذه المسائل و نعلم بما یکون رسول الله شمسا و علیٌ قمرا و بنوامیّة لیلا ظلمانیّا ارادهم الله فی هذه الایات، فاَقسمَ بالشمس و ضحیها و القمر اذا تلیها و اللیل اذاغشی نور الشمس و القمر. فرسول الله شمس لیس کمثل هذا الشمس یضیئ الفضاء و یستضئ بها الهواء. هذه الشمس شمس یضیئ هذه الفضاء و الهواء فوقَنا قبالَ اعیننا و هناک سماء اخری یستضیئ تارة فیکون نهارا و یظلم تارة اخری فیکون لیلا و فیها شمس یضیئها و قمر ینوّرها و لیل یظلمها و هی سماء العقول و الافکار یقوم بوجود الانسان. فانظر الی سماء وجودک وهی فضاء تتفکّر فیه تتعقل و تتعلم فیه و تعلم، تارة تستضیئ بالعلم فتکون فضاء وجودک عالما نورانیّا و تارة تجهل فتکون سماء وجودک مظلما ظلمانیّا. فمَن الذی یعلّمک و مَن الذی یُحجبک عن العلم؟ فالذی یعلّمک شمسٌ فی سماء وجودک و کذلک الذی یهدیک قمرٌ لک فی سماء وجودک.**

**فهناک تعرف مقام رسول الله(ص). فهو الذی اَنار بنور نبوته سماء الافکار و کانت البشریه فی لیلة ظلمانیّه یسمّی بالجاهلیه قبل طلوع شمس النبوة و قمر الولایة. فطلع(ص) بنور نبوته، اخرج النّاس من لیلة ظلمانیّه جاهلیه الی ضیاء نبوته و نورعلمه و حکمته، فعلم به الناس بعد ما جهلوا وعقل به الناس المسائل بعد ما سفهوا. فکانوا قبل ظهوره فی خرافات و بِدَع یهلکون انفسهم و لایدرون. یهلکون بناتهم یدسّونهنّ فی التراب حیّا و لایدرون انهنّ نعمة لهم من الله تبارک و تعالی. فیسلبون بذلک عن انفسهم نعمة الله الجزیلة الجمیله. و کذلک یهلکون انفسهم فی ما یختلفون فیه و یتنازعون. یهلکون انفسهم للقمة طعام من فارّة و ضبةٍ (سوسمار) فی الفلوات. فاخرجهم رسول الله(ص) عن تلک الظلمه المهلکة الی سماء النور و الحکمة فاضاء بعلمه و حکمته و کتابه العالمین، علّمهم کیف العیش و الحیوة و سلک بهم مسلک السعادة الی الجنة. فهو(ص) شمس تطلع فی سماء الافکار یستضیئ بنوره العالمون و یتلوه فی هذا المسلک و المقام بعده علی(ع). یهدی الناس فی الجهالات و الظلمات مما ابدعها الخلفاء الغاصبون الذین قاموا مقام رسول الله و حجبوا الناس عن نور النبوة فاظلموا بمقامهم مقام الرسول سماءَ الافکار. فهم و من یتلوهم من خلفاء بنی امیه و امثالهم من الطّواغیت حجبٌ بین الاسلام و بین المسلمین یحجبون امّة رسول الله(ص) عن علمه و حکمته و برهانه. فمن قام فی الحیوة بطلب العلم و الحکمة یرید ان یهتدی بدین الله و یسمع بانّ الله تعالی بعث فیهم رسولا من انفسهم یتلوا علیهم ایاته و یزکیهم فیطلب هذا الانسان المتعلمُ رسولَ الله لیتعلم منه علما و یهتدی بهدایته فیجیئ الی المدینه و الی مسجد النبی فیسمع بانّ رسول الله مات و قام مقامه رجل اخری یدّعی بانّه خلیفته و وصیّه، فیطلب من خلیفه الرسول ما کان یطلب من رسول الله و یسئل من الخلیفة من العلوم ما کان یسئل و یتعلم من رسول الله، فیواجه فی سؤالاته رجلا جاهلا سفیها غیرعالم باحکام الاسلام و آیات القرآن. فلا یقدر ان یداوی بهذا القائم مقام رسول الله داء جهله فیخرج به من الظلمات الی النور بل ینقلب من ظلمة الی ظلمة و من بِدعة الی بدعة و من واد مهلکة الی واد مهلکة اخری. فهذا القائم مقام رسول الله الجاهل بما جاء به رسول الله لیل مظلمة یغشی بظلمته وجه الرسول کما تغشی الارض بظلمته وجه الشمس. فهو اللیل اذا یغشی نور الشمس و یجعل الناس فی فضاء ظلمانیّ یحتاجون فی هذه الظلمات و البدع و الخرافات الی رجل اخری یستضئ بنور الرسول یهدیهم، و هو علی امیرالمؤمنین یهتدی الناس به فی ظلمات وهمهم بعد رسول الله(ص). فانظر الی هذه الشمس و نورانیّته و ضیائه فی سماء العقول و الافکار. ثم انظر الی القمر فی هذه السماء یهدی الناس بعلمه و حکمته الی رسول الله(ص)، ثم الی اللیل فی هذه السماء و هو الذی قام مقام الرسول، غیرُ لایق بها بل هو ظلمة فی وجوده اقام نفسه مقام الشمس و القمر یحجب الناس عن مکتب الرسول و یهلکهم فی الفلوات و الظلمات. فان رأیت و عرفت هؤلاء الشموس و الاقمار و اللیالی الظلمانیة فی سماء العقول و الافکار علمت تأویل الشمس و ضحیها و علمت الشمس و تکویرها فی هذه السورة، بقول الله تعالی: «اذا الشمس کوّرت».**

**فعلیک التعمق و التدبر فیما جاء به رسول الله(ص) و فی ظلمةٍ حدث بعد من الغاصبین مقامه و فیما فعلت الائمة (ع) فی هذه اللیلة الظلمانیه، تعرف بذلک تأویل الایة الشریفه یقول الله تعالی: «یُکوّر اللیل علی النهار و یکوّر النهار الی اللیل»[[13]](#footnote-14) فان رأیت نفسک فی هذه اللیله الظلمانیة فانتظر تکویر الشمس یکوّرها الله تعالی علی اللیل و ان رأیت نفسک فی النهار النورانیّه فانتظر تکویر اللیل علی النهار، تعرف بذلک «اذا الشمس کوّرت و اذا النجوم انکدرت» الی ان تطلع شمسٌ لا تغرب ابدا و یکون النهار علی البشریه سرمدا، و هو الذی یصفه الله تعالی بقوله: «و اَشرَقتِ الارضُ بنورِ ربّها» فان للشمس و القمر و النجوم و الکواکب و السماء التی هی فیها و الارض التی تطلع علیها مثالین احدها فی ظاهر القرآن و تفسیره و الثانی فی باطن القرآن و تأویله. فما فی تفسیرالقرآن هذه السماء و الفضاء و الشمس و القمر و هذه الارض التی علیها قائمون ساکنون. فهناک تری لیلا و نهارا و تدویرا و تکویرا و اختلافات و تحولات الی ما لایحصی کثرة و قلة و کمّا و کیفا، لا یعلمها الاّ الله تبارک و تعالی. و اما الشمس الاخری فی السماء الاخری هی المرتبه العلیا من کل شیئ و شخص و المرتبه السفلی کذلک من کل شیئ و شخص. فانظر الی وجودک و کیانک. فانک مرتبتان و جَهَتان جهةٌ فیک سمائک و هی روحک و فکرک و علمک و ما به تطلب و تخاطب و تدعو و یُدعی بک و ما به تکون انسانا عالما عاقلا مؤمنا مدیرا مدبرا و ما به قوامک و قیمک و ما به تطلب فی السماء و الارض. فهی الجهة العلیا فیک او جهة الروحانیه و المعنویه، حقیقتها واحدة و اسمائها مختلفه. فانک بوجودک هذا و جهةِ العلیا فیک طورٌ ذو اطوار. فکانک غیرمتناه فی موجودیّتک تری العوالم فیک و لا تریک فی العوالم. تری نفسک من هذه الجهة ظرفا لکل شیئ سواک، و کل شیئ غیرُک مظروف فیک. فانت بهذه الجهة العلیا سماءٌ لا یتناهی بفضائها. یقول مولانا علی(ع) فی وصفک و روحانیتک: *"اَتَزعمُ اَنک جرمٌ صغیرٌ؟ و فیک انطوَی العالَمُ الاَکبرُ. دَوائُک فیک و ما تَبصرُ و دائُک مِنک و ما تَشعُر... ثم یقول: و انت الکتابُ المبینُ الذی بِاَحرُفِه یَظهرُ المُضمَر*"**

**فیقول انطوی العالم فیک و لا تنطوی العالم بک. فیجعلک ظرفا لمظروف و هو ما سوی الله فالظرف اوسع من المظروف. فان تری نفسک فی العالم فالعالم اوسع منک اذ ضمِنک و حوی بک و ان تری العالم فیک فانت اوسع من العالم اذ ضمِنت العالم و انطویت بها. فانت اوسع من العالمین. فهذه الجهة فیک سماء وجودک و هی سماء یختلف فیها الملائکه تغدو فیها و تروح و تصعد و تنزل و فی هذه الجهة العلیا یأمر الله تعالی الملائکه بالسجود لآدم یجعلک بهذه الجهة وعاء العلم و الحکمة و الولایة و النباهة و سایر ما به فضائلک و فواضلک، تعلو بها الی اعلی علیین و انت فی هذه الفضاء و السماء جنّات عدن تجری من تحتها الانهار، تخلد فیها اذا ارتقیت الیها جنة عرضها السموات و الارض.**

**ثم لک هناک جهة سفلی قبال هذه الجهة العلیا و هی ارض وجودک سبعة اراضی کما انّ الجهة العلیا فی وجودک سبع سموات؛ قبال کلّ جهة فی سفلی وجودک جهة فی علیا وجودک. و الجهات انما هی بالکیف لا بالکمّ و بالمراتب لا بالطبقات بشکل المحسوسات.**

**فانظر الی هذین الجهتین فی وجودک و فی وجود کل شیئ و شخص فی العالمین. و یمکن لنا ان یعرف هذین الجهتین بالکمّ و الکیف ایضا. فانّ قیمة کل شیئ و قوامه و نظامه بالکیف لا بالکمّ و ان کانتا لا تحصلان الاّ بهما. فمن کل کمّ کیفٌ و من کل کیف کمّ یحصل الاخری بالاولی و الاولی بالاخری. فاذا رأیت نفسک فی جهة العلیا فیک ای جهة کیفک و علمک و حکمتک فقد رأیت سماء وجودک و ان رأیت نفسک فی جهة السفلی من وجودک و هی الجهة التی بها کمّک من جسمک و اعضائک و مزاجک و موادّک و ما تطلب به من الغذاء و الدّواء من المشروبات و المأکولات، فانت فی هذه الجهة ارض کما انک فی الجهة العلیا سماء. و ینزل من هذه السماء الی هذه الارض ایضا امطار و غیث و ثلج و برد و غیر ذلک مما تری فی المحسوسات. و فی سماء وجودک هذا ایضا شموس و نجوم و اقمار تطلع و تغرب تضیئ و تظلم. فیکوّر فیها لیل علی نهار و نهار علی لیل. فتعمقّ فی هذه المشارق و المغارب. تطالع مطالعة نجومها و کواکبها و قرائنها و احناتها و فصلها و وصلها و غیرذلک اعظم و اکبر ممّا تری فی هذه السماء و الارض المحسوستین. و هی سماء یقول الله تعالی: «لَخَلقُ السموات و الارض اکبرُ من خلق الناس ولکن اکثر الناس لا یعلمون»[[14]](#footnote-15) لانّ هذه الاکبریّته لا یناسب ان یکون الکبر و الصغر بالکمّ و الحجم؛ انما هی بالمرتبه و الشأن. فانّه من البدیهیات و الضروریات بانّ حجم السموات و الارض اکبر من حجم البدن من افراد البشر بل الناس بعضهم من حیث الرتبه و الشأن و التکامل فی مقام السماء و النجوم یفیض الله بهم الفیوضات و البرکات علی غیرهم و بعضهم مقام الارض قبال السماء یستفیض من هؤلاء النجوم و الکواکب. یقول الامام(ع) فی تفسیر الایة الشریفه «اَنزلَ من السماء ماءً فَسالَت اَودیةٌ بقَدَرِها»: "انزل من السماء ماء، ای انزل من السماء علما یجری فی القلوب فسالت القلوب بقدرها"[[15]](#footnote-16)**

**فیبیّن لنا الامام(ع) بانّ هناک سماء ینزل منها العلم و قبال هذا السماء ارض یجری فیها العلم. فمَن السماء الذی ینزل منه العلم و مَن الارض التی تجری فیها العلوم؟ فالارض قلوب یطلب و هذه القلوب اناس مع الانبیاء و الائمة(ع) یتعلمون منهم و هذه السماء التی ینزل منها العلم هم الانبیاء و الائمة علیهم السلام، ینزل منهم العلم. ان العلم لا یکون کالغیث ینزل من شیئ الی شیئ من هذه السماء الی هذه الارض بل العلم شیئ ینزل من شخص عالم معلم الی شخص اخری متعلم. فینزل العلم من الله تبارک وتعالی و هو شخص، الی النبّی و الائمة علیهم السلام و هم اشخاص. ثم ینزل من الائمه(ع) وهم علماء معلمون الی اصحابهم و تلامذتهم وهم اشخاص متعلمون. فهم علیهم السلام سماء او نجوم فی سماء العلم و من یتعلم منهم ارض یتعلمون منهم العلوم. فیکشف من مطاوی کلمات الائمه(ع) انّ السماء فی آی القرآن سمائان و الشموس و الاقمار و الاراضی کذلک شمسان و قمران. سماء بمعنی فضاء العلم و العلماء ینزل منهم العلوم و ارض قبالها بمعنی فضاء الفکر و التعقل لاصحاب الائمه(ع) ینزل فیه العلوم. و کذلک فسّرت الائمه اکثر الایات التی فیها کلمات مثل الشمس و القمر و النجوم و الکواکب فقالوا نحن النجوم یهتدی الناس بنا فی البرّ و البحر. و فی تفسیر «و الشمس و ضحیها» قالوا: الشمس رسول الله و القمر امیرالمؤمنین و اللیل بنوامیه غشیت بظلماتهم و بِدَعِهم وجهَ الشمس و القمر. فجعلت الناس فی ظلمة لا یهتدون. فالقاعدة الکلیّه فی کشف معانی السماء و الارض و الشمس و القمر و النجوم هی ان تعلم بانّ لکل شیئ فی العالم و لاسیمّا الانسان جهتان جهة علویّ و جهة اخری سفلی. فکل شیئ و شخص اِما فی جهته العلیا و اِما فی جهته السفلی لانه کما یقول الفلاسفة: "انّ کلّ ممکن زوج ترکیبی" فالممکنات مرکبات من جزئین جزء اعلی و جزء اسفل. فروح کل شیئ جهتها العلیا و جسمه جهتها السفلی، و ما من شیئ الاّ و له روح. فللجماد روح یسمیّ بروح الاستمساک و للنبات ایضا روح ینمو به و للحیوان روح یحیی به و یحسّ و یدرک و للانسان روح اخری یعلم به و یتعلم و للمؤمن ایضا روح اخری یؤمن به بربّه و یعبده و یطیعه و للانبیاء روح غیرذلک و هی روح القدس، یعلمون به ما یشائون و یعصمون من الخطاء و الزّلل. فکل هذه الارواح فی کل شیئ سماء و ابدانهم او اجسامهم التی حییت بهذا الارواح ارض بالنسبة الی السماء ولا یسمّا الانسان. فانظر و تفکر فی جهتیک التی تکون بهما سماء و ارضا. ففضاء فکرک و تعقلک التی تعلم بها و فیها و تعقل و تشعر و تحیی حیوةً طیّبة سماء وجودک، و نفسک التی تشتهی بها و تغضب و تعطف بالعواطف تتأثر به ممّا تسمع و تری و تتعلم به هی ارض وجودک. ففی سماء وجودک هذا شموس و اقمار و هم العلماء و الانبیاء و الائمه(ع) لها طلوع وغروب. فرسول الله(ص) شمس طلعت فی سماء وجود الانسان و اهتدی به الناس کما یهتدون فی سککهم و اسواقهم بنور الشمس و کذلک علی(ع) قمر فی ظلمة اللیالی فی ظلمة الجهالات و البدع و الخرافات یطلع فی قلوب الناس و افکارهم یهدیهم الی معایشهم و مساکنهم و الی غیرذلک.**

**تکویر الشمس و تأویلها فی القیامه:**

**فحینئذ یفسّر الآیه «اذا الشمس کوّرت» بتأویله و باطنه لا بظاهره و تفسیره. لأنّ یوم القیامه یوم تأویل القرآن کما ان الحیوة الدنیا قبل القیامه یوم ظاهر القرآن و تفسیره. یصف الله تعالی یوم القیامه بأنّها یوم التأویل بقوله: «یومَ یأتی تأویلُه» فی سورة الاعراف آیه الاثنین و خمسین:**

**«هل ینظرون الاّ تأویلَه یوم یأتی تأویلُه یقول الذین نَسوهُ من قبل قد جائت رسُلُ ربِّنا بالحق فهل لنا من شفعاء فیشفعوا لنا او نُردّ فنعملَ غیرَ الذی کُنا نَعملُ قد خسروا انفسهم و ضلّ عنهم ما کانوا یفترون» ففی هذه الایة دلائل واضحة بانّ یوم القیامة یوم تأویل القرآن کما انّ الدنیا قبل القیامه یوم تفسیره. ففی مطلع الایة یقول "هل ینظرون الاّ تأویله" یخبر عن النّظِرَه انظرهم الله. و یقول فی آیات اخری «هل ینظرون الا الساعة» و یقول «هل ینظرون الاّ ان یأتیهم الله و الملائکه» و امثال ذلک. و النظره هناک بمعنی المهلة امهل الله تعالی الناس فی الحیوة الدنیا الی یوم القیامة. فیوم القیامه فی هذه الایه یوم التأویل. و یخبر ایضا عن حسرة الناس یوم ظهور تأویل القرآن بقوله «یقول الذین نسوه من قبل هل لنا من شفعاء فیشفعوا لنا او نردّ فنعمل غیرالذی کناّ نعمل» فالذین نسوا القرآن هم الذین ترکوا العمل بالقرآن فی الدنیا فنسوه کما یقول الله فی آیه اخری «کذلک اَتتکَ ایاتُنا فنسیتَها فکذلک الیوم تُنسی» فهؤلاء الذین نسوا القرآن فی الحیوه الدنیا یقولون یوم القیامه و هی یوم التأویل "هل لنا من شفعاء فیشفعوا لنا" و الشفعاعة انما هی فی یوم القیامة یطلب الناس لانفسهم شفیعا یشفعونهم. لیست الشفاعة فی الدنیا و انما الشفاعة فی القیامة. و کذلک یتمنّون ان یردّوا الی الدنیا یقولون هل لنا من شفعاء و هل لنا ان نردّ فنعمل غیر الذی کنا نعمل. فهذه الایة من اوّلها الی آخرها دلیل واضحة علی انّ یوم القیامة یوم تأویل القرآن کما انّ الدنیا یوم تفسیره.**

**و هذه السورة ایضا یخبرنا بایات القیامه و دلائلها و علائمها یقول: اذا الشمس کوّرت و اذا النجوم انکدرت... الی آخرالایات. فلابدّ لنا لکشف معانی هذه الایات ان نطلبها بباطنها و تأویلها لانها مربوط بیوم القیامة و یوم القیامة یوم التأویل. ولقد علمت بان الشمس و القمر و النجوم و الکواکب اُوّلت فی لسان الائمه(ع) برسول الله(ص) و الائمة الطاهرین. فنطلب تکویر الشمس بطلوع شمس النبوه و الولایة ثانیا کما طلعت بالانبیاء و خاتمهم اولا، مثل ما تکوّر هذه الشمس فی انتهاء لیلها بعد ان کانت طالعة قبل اللیل فی نهارها. فنری هذا الشمس و القمر فی تفسیر القرآن یکوّر علی اللیل و النهار. فالنهار و هو الشمس یکوّر علی اللیل بعد ما انتهی اللیل الی نهایتها فتطلع الشمس و تکوّر علی اللیل تذهب بضیائها ظلمة اللیل ثم بعد انتهاء النهار تظهر اللیل بغروب الشمس فتذهب بظلمتها ضیاء نهارها و ان کانت ذهاب الضیاء و ظهور الظلمه بغروب الشمس ایضا. فهذه التکویر فی ظاهر القرآن و فی تفسیره یکوّر الله اللیل علی النهار و النهار علی اللیل. فنرجع الی تکوّر الشمس فی باطن القرآن و تأویله لانّ ما فی تأویل القرآن یتبع ما فی تفسیره باختلاف الصورة و الهیئة. فدع هذه الشمس و ضیائها و هذه اللیله و ظلمتها فی فضائها و هذه الکواکب فی افولها و طلوعها و ارجع الی ما قام به الانسان فی علمه و فکرته و معارفه من الحقّ و الباطل. فانّ الانسان بنفسه عالَم من العوالم اوسع من کل العوالم کما یقول مولانا علی(ع): "*و فیک انطوَی العالمُ الاکبرُ*" فالانسان فردا کان او جمعا و جماعة الی جمیع افراد البشر عالم من العوالم له فی وجوده طلوع و غروب و افول و لیل و نهار و تکویر باللیل علی النهار و بالنهارعلی اللیل و للانسان فی وجوده فلوات مفاوز و جبال و اودیه شامخ و غیرشامخ و انهار و اشجار و حدائق. فانک ما تری شیئا فی ظاهر العالم الا و لها نظیر فی باطنها و هو الانسان. فالانسان باطن العالم و معناها کما ان هذه الشموس و الکواکب و الجبال و الاودیة ظاهر العالم و الفاظها. و نعم یقول الشاعر العارف الفارسی المشهور بمیرفندرسکی:**

***" صورتی در زیر دارد آنچه در بالاستی*" فیجعل لکلّ ما هو ظاهر فی العالم باطنا و لکل فوق تحتا. یقول ما تری شیئا فی الظاهر الا و له نظیر فی الباطن یخبر عن تأویل القرآن. فهذه الکواکب ظاهر و الکواکب فی وجود الانسان من عقله و شعوره و لفظاته و نفخاته و نفحاته کواکب ایضا فی باطن العالم و هو الانسان. و کذلک هذه الشمس ظاهر، و فی باطن العالم و هو الانسان ایضا شمس و قمر یشبهها فی الضیاء و الهدایه و یخلفهما فی الصورة و الکیفیة.**

**فننظر هناک الی ما حدث فی حیوة الانسان و فضاء فکره و جوّ علمه من العلم و الحکمة و الحق و الباطل و الجهل و العلم و السفاهة و العقل و غیرذلک مما یمشی الانسان فی حیوته و یدرج بعلمه و حکمته و ذکائه و نباهته و ضیائه و ما یفعل و یصنع فی حیوته الدنیا و ما یدری و یعقل لحیوته الاخرة. فاجعل فکرک و عقلک فی فضاء وجود الانسان و حیوته من الاولین الی الاخرین و اطلب الشمس و القمر فی هذه الفضاء و اللیل و النهار فی هذه الجوّ و الهواء. فان وجدت الانسان فی لیلة وجوده و نهار حیوته و رأیته تارة تظهر بضیاء و تارة تظهر بظلمه و سواد لوجدت المعانی فی هذه السورة. فانّ الحق و الباطل فی حیوة الانسان کمثل النور و الظلمه فی فضاء العالم و کذلک اهل الحقّ و الباطل فی حیوة الانسان کمثل هذه الشمس و القمر فی فضاء العالم. فانظر الی الحق بمن طلع و بمن کمل و بمن انتهی الی کمالها و ضیائها ثم انظر الی الباطل بمن او بما ظهر و کمل الی انتهاء ظلمتها کما یقول الله تعالی «و الضّحی و اللیل اذا سجی» و یقول: «و اللیل اذا یغشی و النهار اذا تجلّی». فالانبیاء هم الذین طلع و ظهر بهم الحق فی حیوة الانسان الی ان انتهی و کمل بخاتمهم(ص).**

**فعلی ذلک لابدّ لک کشف معانی هذه الایات فی حیوة البشریة لیلا و نهارا ثم تطلب بمن یقوم لیلهم فی حیاتهم و نهارهم فی معایشهم تعرف بذلک تکویر الشمس فی هذه الایات و انکدار النجوم. فلیل الانسان فی حیوته انما هی الحیوة الدنیا تمشی فی لیل و تعیش فی ظلمة لا یعرف فی هذه الظلمه نفسه و غیره من ابناء نوعه لا یعرف الحق حقّا حتی یطلبه و الباطل باطلا حتی یترکه و لا یعرف صلاحه فی اموره و لا فساد فهو یعیش فی هذه الحیوه الدنیا جاهلا عمیاء فانک لا تری نبیّا فی زمان من الازمنة قام بالحق فعرفه الناس و اتبعوه الا و تری هذا النبی فی زمانه مخذول منکوب معزول ان یطیعه الناس و هو فی عاقبة امره فی عیشه و حیوته مقتول بایدی طغاة الناس و جبابرتهم. تری نوحا(ع) یکذّبه قومه و یؤذونه حتی یقول: «ربّ لا تذَرعلی الارضِ من الکافرین دیّارا»[[16]](#footnote-17) کذلک تری ابراهیم(ع) یُطرح فی النار لیُحرق و یُنفی عن بلد وُلد و عاش فیه بطاغوت زمانه وهو نمرود و یشتغل برعی الاغنام و زرع الاراضی لیس له امّة و لا قوم یتبعونه فی دعوته. کذلک تری اسمعیل ابنه یعیش فی غربة فی حرم الله و تری موسی و عیسی کذلک و غیرهم من الانبیاء مشرّدون و یقتلون فی دعوة الناس الی الله تبارک وتعالی الی ان قام محمّد(ص) خاتم النبیین، دعی قومه الی دین الله ان یقولوا «لا اله الا الله» و یترکوا عبادة الاصنام فیعبدوا ربهم و خالقهم. فتریه(ع) اوذی فی الله حتی قال: *"ما اوذی نبیٌ مثل ما اوذیت*" الی ان مات(ص) و قام بعده ابن عمه مغصوبٌ حقُه.**

**فهذه حیوة البشر فی الدنیا وُصفت فی کتاب الله باللیل. فکما انّ شأن اللیل ان لا یری فیه شیئ و لا یطلب و لا یمشی احد فی السکک و الاسواق بل الناس اکثرهم نائمون، کذلک شأن الناس فی الحیوة الدنیا. لا یرون الحق فیطلبونه و لا یعرفون اهل الحق حقا و لا اهل الباطل کذلک، یحکم علیهم طُغاتُهم و جبابرتهم فلا یعرفونهم بالطغیان. لا یعرفون الانبیاء و اعدائهم، لا یعرفون علیّا و اعداء علیّ و لا یمتازون الحق من الباطل، تارّة فی اطاعة ابی سفیان لا یعرفونه بالکفر و العناد و تارّة فی اطاعة رسول الله لا یعرفونه بالحق و الایمان. تارّة فی اطاعة علیّ لا یعرفونه اماما عادلا و تارّة فی اطاعة معاویه لا یعرفونه اماما ظالما جائرا عادلا عن الحقّ. فالناس فی حیوتهم الدنیا نائمون فی جهلهم و غفلتهم کما روی عنهم(ع) "*الناس نیام فاذا ماتوا انتبهوا*" فالحیوة علی الناس فی هذه الدنیا لیلة مظلمة سمّاه الله تعالی هذه الحیوة لیلا و ما من آیة فی القرآن یذکر الله تعالی فیه اللیل الا و یؤوّّل بالحیوة الدنیا و من یقوم به هذه الحیوة. ففی تأویل الشمس و ضحیها و اللیل اذا یغشیها یقول الامام(ع): "*الشمس رسول الله(ص) و اللیل بنوامیه*". کذلک فی تأویل اللیل اذا یغشی یقول الامام: "*اللیل حکومة الظالمین یغشی الناس فیجعلهم فی ظلمه سوداء*" کذلک فی تأویل «و اللیلِ اِذ اَدبرَ و الصّبحِ اذا اَسفَرَ»[[17]](#footnote-18) یقول الامام ادبار اللیل ذهاب حکومة اهل الباطل و العناد و اسفار الصبح ظهور حکومة اهل الحقّ بقیام القائم(ع). وکذلک ما من آیة یذکر الله تعالی فیه لیلا الا و یُؤوّّل بالحیوة الدنیا.**

**و وجه المشابهة بین اللیل و النهار فی ظاهر القرآن بمعنی طلوع الشمس و غروبها و بین اللیل و النهار فی باطن القرآن اعنی ظهور دولة الباطل و خفاء دولة الحقّ هی الظلمات التی تدهم الانسان فی اللیل فی ظاهر القرآن و فی اللیل فی باطنه. فانّ الانسان اذا ظلم علیه اللیل و غابت عنه وجه الشمس خفی علیه کل ما یرید فی معاشه و لا یقدر ان تطلب الرزق و تبتغی من فضل الله فلا یقدر ان یزرع و ان یغرس و یرعی اغنامه. یجب علیه ان ینام فی اللیل المظلمه حتی الصّباح کما یقول الله تعالی: «جعلنا اللیل لباسا و جعلنا النهار معاشا»[[18]](#footnote-19)**

**و کذلک الانسان فی دولة اهل الجور و العناد و فی دولة الکفر و الطغیان یظلم علیه الحیوة فیخفی علیه امر الحق و اهل الحق لا یعرف الدّین لخفاء اهل الدّین و لا یعرف المنافع و المعایش. لا یدری کیف یفعل ان تبتغی بفعله مرضات الله وکیف یفعل ان ینحو بفعله من وسوسة الشیطان. لا یدری کیف یعبد الله و کیف یسلک مسالک الدّین کما یقول الله تعالی «و الذین کفروا اولیائهم الطاغوت یخرجونهم من النور الی الظلمات»[[19]](#footnote-20) فالنور فی هذا الموضع نور الحق یعرف به الحق من الباطل و اهل الحق من اهل الجور او یعرف امام الهدایة عن امام الضلاله. یقول باطلا و یظنّه حقا و یقول حقا و یظنّه باطلا؛ لا یدری من این و فی این و الی این. کما تری الناس فی تاریخهم ترکوا انبیاء الله و اولیائه وراء ظهورهم کذلک ترکوا کتاب الله وراء ظهورهم و اسرعوا الی استماع قیل الباطل و دعوة اهل الجور. فاقاموهم مقام الانبیاء و الاولیاء و عبدوهم کعبادة الله و اطاعوهم کذلک کاطاعة الله ثم اقدموا بدعوة اهل العناد الی قتل الانبیاء و الاولیاء و من یحذو حَذوَهم علی اقامة دین الله. فترکوا علیّا لقلة معرفتهم و کثرة جهلهم و اقاموا مقامه شرّ الناس لهم فی الدنیا و الاخره. ضلّوا عن الطریق المستقیم و الدّین القویم و کذلک فعلوا ما فعلوا و عملوا ما عملوا. علی هذه المنوال قتلوا الائمة لکثرة جهلهم و قلّة اطاعتهم و اذاعة اسرارهم واحدا بعد واحد الی اخرهم. ثم غاب عنهم الامام الثانی عشر علیه الصلوة و السّلام لئلاّ یقتلوه فیخلو بقتله الارض من حجة الله کما یقول الله یوبّخ اهل الکفر و العناد و الاسراف فی قتل الانبیاء و المرسلین: «اَفَنضربُ عنکم الذکرَ صَفحاً اَن کنتم قوما مسرفین»[[20]](#footnote-21) یعنی بذلک اذا اسرفتم فی عنادکم و تجاوزکم و قتلتم الائمه(ع) واحدا بعد واحد حتی انتهیتم الی اخرهم فانا باسرافکم فی قتل الائمه لا نضرب عنکم الذّکر صفحا، ای لا نرفع عنکم الحجج بتمامها بل نبقی من اولیاءنا ولو کان واحدا لیتمّ الله به الحجة علی خلقه. فتری الناس فی الحیوة الدنیا فی ظلمه سوداء و لیلة عشواء و عیش عمیاء لا یرون و لا یعرفون شیئا علی وجه الارض فی ظلمات اللیل.**

**و من وجوه المشابهة بین هذین اللیلتین و هذین النهارین احدهما فی تأویل القرآن و الاخری فی تفسیره، نومُ الناس فی هذا اللیل حتی الصّباح و موت الناس غفلتهم فی لیلة الحیوة الدنیا حتی اسفرار الصبح. یقول الله تعالی: «واللیل اذ ادبر و الصبح اذا اسفر» فیخبر عن اسفرار الصبح بکلمة "اذا" دلالةً علی انها بعد اللیل، و عن ادبار اللیل بکلمه "اذ" لانها یمضی الی ان یطلع الصبح. فهذه ایضا لیلة طویلة من وفات رسول الله و ظهور الطواغیت و انزواء الائمه(ع) عن مقامهم و تربیتهم فی حکومتهم و غیبتهم عن الناس الی ان یأذن الله تعالی لهم بالقیام و الظهور. فحینئذ تطلع علی الناس شمس الدّین بقیام الامام و ینقضی اللیلة الطویلة من لدن آدم الی قیام القائم.**

**و انک لتدری بان النوم فی هذه اللیلة الظاهرة و الموت فی هذه اللیلة الطویله من اَلطفِ نعم الله تعالی علی العباد، یستریحون عن التعب و النصب فی لیلتهم بنومهم او موتهم و یطوی علیهم الزمان و هم لا یدرون حتی الصباح، و حینئذ یستیقظون عن نومهم و یبعثون عن موتهم کما روی عن رسول الله(ص): "*کَما تنامون تموتون و کما تَستَیقظون تُبعثون*" فانک تری ان لو لم ینم الناسُ فی لیلتهم هذه لضاق صدورهم و لم یَطِب لهم عیشهم بل یطیقون فی یقظتهم الی الصباح و لذلک وُصف لیلة الانتظار و لیلة الیقظة للمنتظر او لیلة الهجران الی الوصال من اطول اللیالی. یقول المنتظر و المبتلی بالهجران: طال لیلی و ضاق صدری. فمِن احسن نعم الله تعالی علی العباد فی لیالیهم ان یغشیهم النوم فینامون و یستریحون عن تعب الیقظة و ضیق الصدر الی الصباح. و کذلک موت الانسان فی هذه اللیله الطویله الی اوان ظهور الفرج.**

**فاعلم قطعا یقینا انّ الفرج بید الله تعالی و لا یظهر للناس الا بقیام اولیائه و استیصال الکفره الفجرة و اِبعادِهم او تبعیدِهم عن مقام الحکومة و التسلط علی المستضعفین. فالعیش لکلّ انسان غنیّا کان او فقیرا مبتلا کان او معافا غیرُ هنیئة فی هذه الدنیا لانه کما یقول الشاعر:**

***ابداً تسترّد ما وهبت الدنیا... فیالیت جودها کان بخلا...* فلا یرزق الانسان فی هذه الدنیا نعمة من النعم الا بالکدّ و التعب اولا، فیتعب فی طلب الرزق و یکدّ فی اجتهاده یبارز عوامل الطبیعة و الانسان المزاحم لینال رزقه المقدّر فی هذه الدنیا کما قبل فی بعض الروایات:**

**"*اَوحَی الله الی الارض اَن لا ترزُقِی العباد الاّ بعَرقِ الجبین و کدِّ الیمین..."* و یخبرنا ربّنا فی کتابه بانه تعالی خلق الانسان فی کَبَد.[[21]](#footnote-22) و الکبد بمعنی التعب. فلا یقدر احد ان تبتغی رزقا او یناله الا بالتعب و النصب. فحاسب عند نفسک مقدار ما تتعب فی طلب الرزق علی مقدار ما تعیش و تلتذّ به، تعلم فی محاسبتک هذا بانّ رقم التعب و النّصب فی طلب الرزق مأة و رقم اللّذة و الاستراحة واحدة. فلذلک یفر الناس کلهم عن التعب و النصب و یحبون ان یرزقوا بلا کدّ و تعب. ثم تری ان الناس بعد مااکتسبوا قوی فی ابدانهم من صباوتهم الی شبابهم و من شبابهم الی کمالهم و الی شیبهم او بعد ما اکتسبوا رزقا من نعم الله تعالی یقعون فی معرض هجوم البلایا و المصائب بتقدیر الله تعالی او یهجم الناس علیهم. فالناس یحسدون بعضهم بعضا بما رزقوا من القوی البدنیة او المال و الثروة فیحسد الحاسد محسوده یعذّبه و یسلب عنه ما رزق فیقع بینهما البراز و الجدال و القتل و الجرح ثم یصاب الانسان بتقدیر الله یسلب الله عنه ما رزقه ابتلائا له لیدع حبّ الدنیا و یلجأ الی ربه فیطلب الاخرة یقول فی کتابه: «ولنبلونّکم بشیئ من الخوف و الجوع...» الی آخرالایة ثم یقول:**

**«و بشّر الصابرین الذین اذا اصابتهم مصیبة قالوا انا لله و انا الیه راجعون»[[22]](#footnote-23) فالانسان فی حیوته الدنیا یکون فی تعب و مشقة شدیده یطلب من الله تعالی الفرج و النّجاة ممّا دهمه من المصائب ثم النجاه و الفرج لا یکون الا فی الاخرة تقوم بقیام القائم(ع) و قیام اولیاء الله، و المدّة طویلة بعیده. فلو ترک الله الانسان فی کدّه و تعبه فی هذه المدّة الطویلة الی قیام القائم لضاق صدره و طاق فی عیشه و حیوته فیقدر الله تعالی له الموت فی هذه اللیلة لیخرجه بذلک عن تعب العیش فی الحیوة الدنیا و یصل به الی الفرج فی حیوة الاخرة. فالموت المقدّرة للانسان فی هذه الحیوة الدنیا الی الاخرة من احسن نعم الله تعالی علی العباد فیکون الانسان فی موته هذا الی اسفرار صبح الفرج کما یکون فی نومه الی طلوع الصبح. و بیان ذلک ان النّائمة فی اللیلة المعروفه اذا کان بحیث منتظرا صبحه و لا یأخذه النّوم لا ینام فی لیلته و ینتظر الصباح و یکون بینه و بین الصبح اربعة عشرساعات او اکثر و اقلّ بالنسبة الی الافاق فهذا المنتظر لابدّ له ان یحصی علی نفسه کلّ ثانیة من الدقائق و کل دقیقة من الساعات و کل ساعة فی لیلته. فاضرب السّاعات فی الدقائق و الدقیقه فی الثانیه و انظر الی مانتج من الانات! فاضرب مثلا عشرة ساعات فی ستین دقیقة ینتهی الی ستّمأة دقائق ثم اضرب کل دقیقة فی ستین ثانیة، ینتهی الی ستة و ثلاثین الاف. فلابدّ للذّی لا ینام فی لیلته ان یُحصی علی نفسه فی لیلة یکون عشر ساعات ستة و ثلاثین من الانات. فانظر الیه کیف یضیق صدره و ینتهی صبره فی انتظاره. و یقولون فی وصف الانتظار: الانتظارُ اشدّ من الموت. فتعلم بذلک انّ النّوم لهذا المنتظر من احسن نعم الله تعالی انعمه علیه. ینام فی اوائل اللیل و یستیقظ فی اخره، یجد صبح الفرج فیخرج من بیته الی عیشه و معاشه و لم تتعب نفسه بطول اللیلة من عدّ الانات و الدقائق و الساعات. کذلک الانسان فی هذه اللیلة الطویلة من یوم تولّده الی صبح قیامته؛ یطول هذا اللیل و الله اعلم بطول اللیلة. فانه یقول فی کتابه: «و انّ یوما عند ربّک کالف سَنَةٍ مما تعدّون» فکما انّ الیوم یوازی الف سنه کذلک اللیلة لهذا الیوم. و القرآن یصف الحیوة الدنیا باللیل و یصف الاخرة بالنهار لانّ الانسان ینال الفرج فی الاخرة و لا ینالها فی الدنیا. یجد الراحة فی الاخرة و لا یجدها فی الدنیا. و فی الحدیث یقول الامام انّ الله تعالی خلق الراحة و العیش الهنیئة فی الاخرة و الناس یطلبونه فی الدنیا، و متی یجدون لانهم یطلبون ما لم یخلقه الله تعالی و لا یوجد ما لم یخلق. بقول الله تعالی: «و ان الدّار الاخرة لهی الحیوان لو کانوا یعلمون»[[23]](#footnote-24) یعنی بذلک انّ الحیوة الهنیئة کلّ الحیوة الذی لا یشوبها موت و تعب انما هی فی الاخرة لا فی الدنیا. فلا ینال الانسان عیشه الهنیئة الطیبه الا فی الاخرة.**

**وصف القیامه من حیث الزمان و المکان:**

**ثم اعلم بانّ الاخرة انما یجیئ بعد الدنیا. فالدنیا و الاخرة کمثل اللیل و النهار یتلو احدهما الاخری فلو لم ینقضِی اللیلُ لم یأتی النهار و لو لم ینقضِی النهارُ لم یأت اللیل. کذلک الحیوة الدنیا و حیوة الاخرة فلو لم ینقضی الحیوة الدنیا علی وجه الارض لم یظهر الحیوة الاخرة. و انما قلنا علی وجه الارض لانّ الحیوة الدنیا و حیوة الاخرة کلاهما یظهر علی وجه الارض تحت هذه السّماء. و قیل فی وصف الجنّه لادم علیه السلام: "*جنّة تطلع علیها الشمس و القمر*" فکما ان الحیوة الدنیا لکل انسان یظهر علی وجه هذه الارض تحت هذه السماء کذلک الحیوة الاخرة ایضا تظهر علی وجه هذه الارض تحت هذه السماء. فانظر الی الایات التی یصف یوم القیامة و البعث و النشور و النار و الجنة. تری فی هذه الایات بانّ القیامة و البعث و النشور و بعدها او معها الجنة و النار تظهر علی وجه هذه الارض. یخبر الله تعالی عن هذه السماء فی القیامة یقول: «فاذا انشقّت السّماء فکانت وردة کالدّهان»1 او یقول: «اذا السماءُ انفطرت»2 «اذا البحار فجّرت»3 او یقول: «و تکون الجبال کالعهن المنفوش»4 و یقول ایضا: «یومَ تُبدّل الارضُ غیرَ الارض»5. ثم یقول: «و اشرقت الارضُ بنورِ ربّها»[[24]](#footnote-25)**

**ففی کلّ هذه الایات یخبر الله تعالی عن وقوع القیامة و بعث الاموات علی وجه هذه الارض. یقول: «یَخرُجون من الاَجداث کانّهم جَرادٌ مُنتشر»[[25]](#footnote-26) ثم یخبر الله تعالی فی ایة اخری عن الجنّة التی وعدها المتقین یقول و یخبر عن ورود اهل الجنه فی الجنة: «قالوا الحمد للهِ الذی صَدَقَنا وعده و اَورَثنَا الارضَ نتبَوَأُ فیها من الجَنة حیث نشاء و نعم اجر العاملین»[[26]](#footnote-27) و یقول فی آیة اخری: «و کتبنا فی الزبور انّ الارضَ یَرِثُها عبادیَ الصّالحون»[[27]](#footnote-28)**

**فاجمع بین هذین الایتین یخبر الله تعالی بانه سیورث الارض عباده الصالحین و یقول اهل الجنه یشکرون ربهم بانه تعالی اورثهم الارض ثم یقولون نبتؤا فیها من الجنة حیث نشاء. فیخبرون بانّ هذه الارض تنقلب لهم جنة یتنعمون فیها و یتبوّئون فیها حیث یشائون. فهذه الایة و آیات کثیرة اخری مثلها یخبر بانّ الحیوة الاخرة تظهر للمؤمنین علی وجه هذه الارض التی ظهرت لهم الحیوة الدنیا.**

**و یخبر ایضا فی ای اخری بانه تعالی سیبدّل الارض غیر الارض، یقول: «یومَ تُبدّل الارض غیر الارض و السموات و برزوا لِلهِ الواحد القهار»[[28]](#footnote-29) فیخبرعن یوم القیامة بانه یقع علی وجه الارض و ان الله یبدّل هذه الارض غیر الارض و تبدیل الارض غیر الارض یخبر عن تحوّل تکوینی فی الارض بحیث تتقلب بهذا التحول ارضا للجنة کما کانت قبل ذلک ارضا للحیوة الدنیا. فان الدنیا و الاخرة اِسمان للحیوة علی وجه الارض. فالحیوة الدنیا اسم لمثل هذه الحیوة التی یظهر منها للانسان تعب و مشقة. فیکون الحیوة فی هذه الدنیا مخالط للنصب و التعب و توأم للموت و الفناء و الحیوة الاخرة لیس فیها تعب و مشقة و موت و فناء. و یلزم من ذلک انّ تنقلب الارض عما هی علیها من العوامل الطبیعة التی یورث الموت و الفناء فی الحیوة الدنیا الی حیوة لا موت فیها لیکون حیوة الاخره. فیذهب منها امراضها و اسقامها و حشراتها و سباعها و ما یکون فیها غیرمفیدة و غیرنافعة للانسان من النباتات و الجمادات و الحیوانات. و تری فی ای اخری یخبر الله تعالی عن کیفیة الارض فی القیامة بانه تعالی یجعله بحیث لا تری فیها عوجا و لا امتا یقول: «و یسئلونک عن الجبال فقل یَنسِفُها ربی نسفا فیَذَرُها قاعاً صفصَفاً لا تَری فیها عِوجا و لا امتا»[[29]](#footnote-30) او یقول: «بُسّتِ الجبالُ بسّاً» «و اذا الجبالُ نُسِفَت» وغیرذلک من آیات یخبرعن تغییر هیئة الارض بما هی علیها من الجبال و الاودیّة و البحار.**

**لانّ هذه الارض تجهّزت بعوامل یهیئی لنا الحیوة من طریق العلة و المعلول الطبیعی. فلابدّ من جبال هناک و من بحار هناک، تنقلب البحار ابخرة فتعلوا علی وجه الارض بصورة السّحاب یسخّره الریاح و تسّده الجبال فتنقلب الابخرة مطرا او ثلجا تُسقی الارض فتخرج منها الارزاق. فنقول یظهر الحیوة الدنیا بعوامل طبیعی من الغیث و الثلج و الجبال و البحار. فیلزم لظهور هذه الحیوة من مثل هذه العلل و العوامل الطبیعی ولکنّ الحیوة الاخرة لیست کمثل الحیوة الدنیا یظهر للانسان بعوامل مثل جبال و الاودیّة و السحاب و الریاح بل الحیوة الاخرة تظهر للانسان بارادة الله التکوینی و ارادة التی یصفها و یقول اذا اراد شیئا ان یقول کن فیکون. فتحیی الاموات بارادة الله لا بالمطر و السحاب و تذهب الاسقام و الامراض بشفاء الله و ارادته لا بالطبّ و العلاج. کذلک تکثر الارزاق و تنبت الاشجاربارادة الله ایضا لا بالغیث و الثلج و الرّیاح و البرودة و الحرارة و غیرذلک من العوامل الطبیعی. فالمؤمن فی الحیوة الاخرة تجلس علی وجه الارض فتخرج الله له ما یشاء فی مجلسه هذا من الارزاق و الاشجار و غیر ذلک مما یسقی و یغتذی به. فیلزم من ذلک ان تبدّل الارض بأرض اخری یذهب منها العلل و العوامل الطبیعی و یجری فیها العلل و العوامل الارادی. فکلّ مؤمن فی الحیوة الاخرة جنة بارادته و اختیاره. فعلی ذلک نقول بان الحیوة الدنیا و حیوة الاخرة لغتان و اِسمان لظهور حیوةٍ دنیاویّةٍ تظهر لنا اولا، و حیوةٍ اخرویّةٍ تظهر لنا بعد انقضاء الحیوة الدنیا، و توارد هذان الحیاتان کمثل توارد اللیل علی النهار او توارد النهار علی اللیل. و لذلک وصف الله تعالی الحیوة الدنیا باللیل و حیوة الاخرة بالنهار. یقول: یُکوّر اللیل علی النهار و یُکوّر النهار علی اللیل. و یخبر فی هذه السورة عن القیامة بانه تعالی یکوّر الشمس**

**و بعبارة اخری تقول أیکون الحیوة الاخرة فی عرض الحیوة الدنیا موجودا؟ کبلدین فی مکانین ینتقل المسافر من البلد الاولی الی البلد الثانی. کبلدة التهران مثلا و بلدة مشهد یکونان فی زمان واحد و مکانین، یسافر المسافر من هذا الی هذا؛ فیکون هذین البلدین فی عرض واحد. او یکونان الحیوتان فی طولٍ احدهما بعد الاخری، کأن یتصوّر هناک بلدان احدهما یظهر بعد الاخری کهیئة بلدة التهران مثلا فی زماننا و هیئتها فی مأتین او ثلاثة مأة قبل ذلک. فانظر الی التهران و اهل التهران و کیفیّة العیش و الحیوة فی التهران قبل ذلک بثلاثة مأة، کیف کان رجالهم و نسائهم و البستهم و اطعمتهم و دورهم و سُکَکهم؟ تریهم فی هذا العیش کانهم اهل قریة صغیرة بالنسبة الی زماننا. ثم انظر الی اهل التهران و عیشهم فی زماننا بهذه الوسائل کمثل الطیارات و السیّارات و المکائن و البرق و الکهرباء و سایر ما صنعوه و اخترعوه من وسائل العیش یعیشون به. فتری بلدة التهران فی زماننا هذا غیر بلدة التهران قبل ذلک بمأتین او ثلاثة مأة بحیث لو بعث رجل من قبره مات قبل ذلک بثلاث مأة و دخل بلدة التهران فی ما کان یعرفه لم یعرف التهران بانها بلد عاش فیه قبل ذلک و مات فیه. یظنّ انه دخل بلدا اخری غیربلدة التهران. فهذین البلدین اعنی التهران قبل ذلک بثلاثه مأة و التهران فی زماننا هذا بلدتان احدها فی طول الاخر کمثل اللیل و النهار، مضت البلدة القدیمة و خربت و باد اهلها ثم بنیت فی مکانها بلدة اخری و ظهر فیها قوم اخرون. فهل الحیوة الدنیا و حیوة الاخرة کمثل بلدتین فی زمان واحد فی مکانین مختلفین مثل بلدة التهران و بلدة مشهد او هما کمثل بلدتین فی زمانین مختلفین یظهر احدهما بعد ما ذهبت الاولی کالتهران فی زماننا و التهران قبل زماننا بثلاث مأة سنة؟ فاطلب هذا المعنی من کلمة الدنیا و الاخرة. فتریهما فی زمانین مختلفین تظهرالحیوة الدنیا فی زمان قبل حیوة الاخرة ثم تظهرالحیوة الاخرة فی زمان بعد انقضاء الحیوة الدنیا. و لذلک وصف الله تعالی الحیوة الاخرة بالغد فقال: «ولتنظر نفس ما قدّمت لغد»[[30]](#footnote-31) فکما انّ الغد یظهر بعد الیوم کذلک الحیوة الاخرة یظهر بعد الحیوة الدنیا. و کلمة الاخرة ایضا دلیل واضح علی انّ الحیوة الاخره سیقع بعد الحیوة الدنیا حین انقضائها. لأنّ الاخر یظهر بعد الاولی فی طولها لا فی عرضها و لا فی ما قبلها والاّ لم یکن اخرا. فقدّر الله تبارک و تعالی لجمیع افراد البشر من لدن ادم الی ظهور الاخرة حیوتین، قدّم احدهما و جعلها الحیوة الدنیا و اخّر الاخری فجعلها الحیوة الاخره. فالناس من حین تولدهم الی موتهم یعیشون فی الحیوة الدنیا و بعد موتهم نائمون لا یکون لهم عیش یحشر بعضهم بعضا و یعرف بعضهم بعضا فهم فی نومهم و موتهم الی حین البعث یقول الله تعالی: « و من ورائهم برزخ الی یوم یبعثون»[[31]](#footnote-32). فتدّل هذه الایة علی ان البعث و هی الحیوة یظهر من وراء برزخهم و موتهم. فلو کانت البرزخ حیوتا کمثل هذه الحیوه بعدها او مثل یوم البعث لم یخبر الله تعالی بانّ حیوة الاموات و بعثهم انما یقع بعد موتهم و برزخهم. فالموت موت کما تری مسلوب عن المیّت الحیوة، و یقع بعد الموت البرزخ ثم تقع بعد البرزخ البعث. فالبعث حیوة و قبل الموت ایضا حیوة اخری، فما هی البرزخ بینهما؟ فلو کانت البرزخ حیوة ایضا لم یجعل الله البعث و الحیوة قبل البرزخ و بعدها.**

**ثم یقول الله تعالی فی آیة اخری: «هو الذی خلقکم ثم یمیتکم ثم یحییکم»[[32]](#footnote-33) فیخبر عن حیوة الاولی الدنیاویّة بکلمة (خلقکم) فیعطف علی هذا الحیوة بکلمة (ثم) دلالة علی التراخی و التأخیر یقول: (ثم یمیتکم) فیخبر بانّ الموت یظهر بعد حیوتکم الدنیا بتراخ فی مدّة. فلو کانت الحیوة الاخرة متصلة بالحیوة الدنیا لم یکن بینهما فاصلة زمانیة لا یجوز العطف بکلمة (ثم) بل یجب ان یعطف علیه بکلمة (الفاء) فیقول ثم یمیتکم فیحییکم ثم الیه ترجعون. فتریه تعالی یعطف الحیوة الاخرة علی الموت فی الحیوة الدنیا بکلمه (ثم) دلالة علی التراخی و التأخیر، یقول: ( ثم یمیتکم ثم یحییکم ثم الیه ترجعون ) فهذا دلیل علی ان الاموات میّتون فی قبورهم مدة زمان الی ما شاء الله ثم یبعثون فیخرجون من قبورهم کأنهم جراد منتشر.**

**و بعبارة اخری یجب علی الناس ان یجمعوا فی الحیوة الاخرة یعیشون فیه کما عاشوا فی الحیوة الدنیا و الحیوة الاخرة یظهر للناس بعد انقضاء الحیوة الدنیا. فهذا دلیل علی انّ الحیوة الاخرة و البعث و النشور و القیامة یقع و یظهرعلی وجه الارض بعد انقضاء الحیوة الدنیا لجمیع الناس. فالحیوة الدنیا و الاخرة حیوتان تتوارد بعضها علی بعض کتوارد اللیل علی النهار و توارد النهار علی اللیل. و حیوة الناس فی البرزخ حیوة کحیوة الانسان فی نومه. فکما انّ النائم یری الرّؤیا و هو نائم کذلک المیّت تری الرّؤیا و هو میّت و الرّؤیا لیست بحیوة و انما هی ارائة الحیوة الدنیا و یموتون و هم فی قبورهم الی ان آن اوان الحیوة الاخرة بقیام القیامة. فهناک تنقضی هذا العیش المسمّی بحیوة الدنیا و تظهر عیش اخری المسمّی بحیوة الاخرة.**

**و الدلیل علی انّ الحیوة فی البرزخ و عیش الانسان فیها لیست عیشا حقیقتا واقعیا یحشر الناس فیها بعضهم علی بعض قوله تعالی فی حیوة البرزخ و آیات اخری مثلها یقول الله فی الحیوة البرزخ: «و من ورائهم برزخ الی یوم یبعثون» فالبرزخ غیر البعث و البعث هو الحیوة و النشر و النشور. فقبل ان یبعث الناس لا یکونون حیا. فلو کان فی البرزخ حیوة کحیوة یوم البعث لم یصف الله الحیوة بعد البرزخ بعثا. فیوم یبعثون یوم الحیوة بعد البرزخ. فالبرزخ موت بین حیوتین حیوة الدنیا و حیوة الاخرة. و الدلیل الاخری قوله تعالی: « یمیتکم ثم یحییکم » کما قلنا بدلالة (ثم) مخبرا بالتراخی. و الدلیل الاخری قوله تعالی: «کانّهم یومَ یرونها لم یلبثوا الاّ عشیّة او ضُحیها»[[33]](#footnote-34) و قوله تعالی فی معنی (اللبث) یخبر عن یونس فی بطن الحوت یقول: « فلولا انه کان من المسبّحین للبث فی بطنه الی یوم یبعثون»[[34]](#footnote-35) فهذین البعثین فی هذین الایتین حیوةٌ بعد الموت. فلو کان الانسان قبل البعث حیّا بحیوة البدن کحیوته فی الدنیا و الاخرة لم یجز ان یخبر الله تعالی بالبعث و الحیوة فی القیامة بعد البرزخ، او اللبث فی بطن الحوت؛ و لا سیّما بعد قوله: « لم یلبثوا الا عشیّة او ضحیها » فلو کان مدّة توقف الانسان فی القبر حیوة یطول علی الانسان کحیوته فی دار الدنیا فیجوز ان یخبر الله تعالی او یخبر اهل المحشر بانهم لبثوا فی قبورهم الف او الاف سنة کما اخبر عن بعثة اصحاب کهف تسائلوا فی ما بینهم: « کم لبثتم قالوا لبثنا یوما او بعض یوم » و یخبر عن حیوة عُزَیرٍ بعد موته مأة سنة یسئله الملک بعد حیوته بقوله: « کم لبثت قال لبثت یوما او بعض یوم قال بل لبثت مأة عام »[[35]](#footnote-36)**

**فهذه الایات کلها دلیل علی ان البرزخ علی الاموات کثلاث مأة سنین مدّة النوم علی النّائمین فی الکهف و مأة سنة علی عُزیر بعد موته مأة سنة. فکما ان عُزیزا بُعث و حُیی بعد موته سنة و قال لبثت یوما او بعض یوم، و بُعث النّائمون بعد ثلاث مأة سنین و قالوا لبثنا یوما او بعض یوم، یُبعث الناس فی القیامة، یخبر الله عن ادراکاتهم و یقول: « کانهم یوم یُبعثون لم یلبثوا الا عشیّة او ضحیها» فلو رأیت اخاک یوم القیامة و قد بُعث عن قبره فقلت له کم لبثت؟ یخبرک بانه لبث یوما او بعض یوم عشیّة او ضحیها؛ بدلیل قوله تعالی: کانهم یوم یبعثون... و نظائره فی عُزیر و اصحاب الکهف.**

**فالبرزخ مدّة لبث الانسان فی القبر بحال الموت. فلو کان هناک حیوة یکون کحیوة النّائمین انک تقوم عن نومتک و تخبربانک رأیت کذا و کذا و تظنّ انّ النّوم اتی علیک ثانیة او دقیقة و لم تعرف مدّة النوم حین نومتک بل تعرف مدّتها بعد یقظتک بدلیل کرّ الساعات و الدّقائق. و ان رأیت حدیثا فی روایات الائمه(ع) اخبروا عن البرزخ بانّ الناس کذا و کذا، یخبر الامام فی هذه الرّوایات عن حالات الاموات فی قبورهم و نومتهم. فهذه الاخبار کمثل رؤیاهم فی النوم. و الیک ان تعمّق فی معنی کلمة (البرزخ). البرزخ فی اللغة ارضٌ حاجز بین البحرین. فهذه الارض سمّی برزخا فی جانبه بحر و فی جانبه الاخری ایضا بحر ینفصل البحران بعضها عن بعض بهذه الارض. فالبحر یحکی عن الحیوة لانّ الماء حیوة و غیر الماء قبالها موت. فیکنّی تبارک و تعالی عن حیوتنا فی الدنیا ببحر و حیوتنا فی الاخرة ببحر اخری. فکانّ الموت بین هذین البحرین ارض جامد لا نبات فیها سمّاه الله تعالی برزخا. و اخبر عن حیوتنا و بعثنا یوم البعث بحیوة بعد البرزخ یعنی بحیوة بعد الموت. فالاموات فی قبورهم میّتون او نائمون و لا حیوة لهم حقیقیّا یتکلفون بتکالیف یتکاملون بها فیؤجرون او یعذّبون باعمالهم کما هم فی الحیوة الدنیا و فی الحیوة الاخرة.**

**ثم العذاب و العیش التی فی بعض الروایات اخبر بها فی البرزخ انما هی ارائة العذاب او الاجر کما لعلّ الله تعالی یخبر عن هذه الارائة فی آیة فُسّرت بعالم البرزخ عن آل فرعون یقول الله تعالی:**

**«النار یعرضون علیها غدوّا و عشیّا و یوم تقوم الساعه ادخلوا ال فرعون اشد العذاب»[[36]](#footnote-37) فعرض النار غیر العذاب بالنار کما انه یعرض علی المحکوم المعاقب فی نومه بانه سیحکم علیه بالقتل او السجن غداً و لها نظائر کثیره یظهر للمتعمق المحقق فی الحوادث و الایات و الرّوایات. فکلّ ذلک دلیل علی انّ للانسان حیوتین حیوة فی الدنیا و حیوة فی الاخرة، و الحیوة الاخرة یظهر للانسان بعد الحیوة الدّنیا علی وجه هذه الارض کما یکرّ اللیل علی النهار و یکرّ النهار علی اللیل.**

**فهناک نرجع الی معنی تکویر الشمس بانه بمعنی ظهور الحیوة الاخرة علی الحیوة الدنیا. فاذا کان اللیل فی ای القرآن بمعنی ظهور ظلمة الجهل علی الناس بالطواغیت و حکّام الظالم الکافر و النهار فی ای القرآن ظهور العلم و الحکمة علی الناس بحکومة الانبیاء و المرسلین، فیکوّر اللیل علی هذا النهار و یکوّر النهارعلی هذا اللیل کما یکوّر النهار علی اللیل و اللیل علی النهار قبال اعیننا و ابصارنا. فانظر الی طلوع الانبیاء و ظهورهم؛ یظهر بهم الحق و العلم و الحکمة و العداله فی افکار البشر، یخرج الله تعالی بهم المؤمنین من البشر من الظلمات الی النور و یهدیهم الی صراط مستقیم. فهناک یکوّر النهار علی اللیل بالانبیاء و تشرق الارض بنورهم کما یقول الله تعالی «و اشرقت الارض بنور ربها» و یفسّر الامام(ع) نورَ ربها بنور امامها. فامام اهل الارض نبیّا کان او وصیّا مظهر نور الله و حکمته. به تطلع شمس العلم و الحکمة علی قلوب الناس و افکارهم. فادم و نوح و ابراهیم شموس طالعة او اقمارا منیرة او نجوم و کواکب بهم یهتدی الناس فی ظلمات البرّ و البحر. و موسی ایضا شمس طالعة ظهرت بطلوعها الیوم علی بنی اسرائیل فاخرجهم من ظلمات حکومة القراعنة و الطواغیت و جعل لهم فی ظلّ حکومة ربهم عیشا هنیئا مرئیا الی ان غاب موسی و غاب بعده آثاره فظهر حکومة الجهّال و الطواغیت علی بنی اسرائیل کوّر بهم اللیل علی النهار فاُخرجوا من نور العلم و الحکمة فی دین موسی و دعوته الی ظلمات جهل الطواغیت الی اَن آنَ اَوانَ ظهور عیسی ابن مریم فأخرجه الله تعالی الی بنی اسرائیل فاشرق بعلمه و حکمته علی قلوبهم و اخرجهم الله من الظلمات الی النور. فکانوا فی ظلّ دعوت عیسی ابن مریم الی ان غلب الجهّال علی بنی اسرائیل صلبوا عیسی و قتلوه بزعمهم و هجموا علی اتباعه و دعوته، بدّلوا دینه و احکامه فقالوا بزعمهم انّ عیسی و امّة الهین من دون الله فعبدوهما او قالوا ثلاثة و الله تعالی ثالث ثلاثه. فاخرجوا بهذه الجهالات و الخرافات و البدع من نهار دعوة عیسی و نور علمه وحکمته الی الظلمات والخرافات فهناک کوّراللیل بعد عیسی علی النهار الی اَن آن اَوانَ طلوع محمّد(ص) من جبل النور من الحرم، طلع به شمس العلم و الحکمة و الدعوة بتمامها و کمالها. فاقسم الله تعالی بهذا الشمس فی قوله: « و الشمس و ضحیها» «و النهار اذا جلّیها» او بقوله: «و الضحی و اللیل اذا سجّی» و امثالها من الایات. فختم الله تعالی به العلم و الحکمة و النبوّة و الکتاب و ما یرید للبشر الی القیامة لتعلیمهم و تربیّتهم. فرسول الله(ص) شمس کوّر علی لیل الجهالات و الظلمات، اشرق الله تعالی الارض بنوره و دینه فختم به العلم و اکمله کما ختم به النبوّة و اکملها. ثم بعده(ص) اذا غاب و غرب، ظهرت ظلمات اللیل و الجهالات بالمنافقین الظالمین من اصحابه؛ ترکوا اهل بیته و منابع علمه و حکمته وراء ظهورهم فقاموا علی مسنده و منبره بآرائهم و جهالاتهم و ظلماتهم، اظلموا شمس الاسلام و احجبوها عن افکار البشریّه کما یقول الله تعالی فی سورة الشمس: «واللیل اذا یغشیها» یقسم الله تعالی باللیل اذا غشی نور الشمس و فسّر هذه الایات بلسان الائمه(ع) بانّ الشمس رسول الله طلعت علی وجه الارض و اللیل حکومة بنی امیّه حجبت الشمس عن اشراقها فغشیتها و جعلت الناس فی ظلمات الجهل و النفاق الی اَن آل امرهم الی قتل ابن رسول الله(ص) فی یوم عاشورا و سبی ذریته و اهل بیته و ظنّوه عملا دینیّا بجهلهم یقول الامام الصادق(ع):**

**"*خرجوا الی کربلاء زهاء ثلاثین الف کلهم یتقربون بدمه الی الله*" فما اکثر ظلمة الجهل و النفاق فی قوم و فی افکارهم یحکمون بقتل الحسین و یظنّونه سعادة لهم و یُؤَمِرّون علی انفسهم مثل یزید و ابن مرجانه یظنونهم خلفاء رسول الله(ص) و امراء المؤمنین و هم اهل الجهل و العناد و الکفر و النفاق. فهناک کوّر اللیل بهؤلاء الفسقه الفجرة بعد رسول الله(ص) علی نهار الدّین و شمس العلم و الحکمة. فاظلمت الارض بظلمات بنی امیّه بعد ما اشرقت بنور النبوّة و القرآن و الحکمة.**

**فدام بعد رسول الله هذان التکویران فی عقبه، تارة یظهر العلم و تشرق الشمس علی افکار البشریّة برجل من ولد الرسول و عترته کما اشرقت العلم و الحکمة و ذهبت الجهالات و الخرافات عن وجه الدّین بظهور الامامین الهمامین محمد بن علی الباقر و جعفرابن محمد الصادق(علیهما السلام) ثم بقیام الامام علی ابن موسی(ع) الی ان غابت الحجة عن الناس و کوّرت بالجبابرة و الطواغیت لیل الجهل و السفاهة علی دین الله. فهذا اوان ظهور اللیل علی النهار الی تکویر الشمس علی هذه اللیل بقیام الحجة ابن الحسن العسکری(ع) من عترة رسول الله(ص). یظهر به الملک العظیم و تشرق به نور العلم و العدل و الحکمة علی الارض کلّها. فتذهب به الظلمات عن الارض. فهناک یظهر ملک العظیم الموعود فی کتاب الله حیث یقول: «و اتیناهم ملکا عظیما»[[37]](#footnote-38) یملاء الله به الارض قسطا و عدلا کما ملئت ظلما و جورا. فیخبر الله فی هذه السورة بتکویر الشمس کملا کاملا یظهر بقیامه(ع) ولایة الله علی جمیع البشر و یظهر به سلطان الله فی الاخرة یحیی فی شعاع حکومته و اشراق نوره الاموات من المؤمنین و الکافرین. فهو علیه السلام و ابائه قسیم الجنة و النّار یسلکون بالمؤمنین الی جنتهم و بالکافرین الجاحدین الی نار حجیمهم. فهناک یجب لنا ان نُثبت استنباطا من الرّوایات الواردة عنهم(ع) بانّ قیامه قیامة یظهر به حیوة الاخرة کما ظهر بغیره قبله حیوة الدنیا. فنقول لو انک تعمقت متفکرا مستنبطا من الروایات الواردة فی شأنه(ع) و شأن قیامه و خروج الاموات من قبورهم فی دولته(ع) لعلمت بانّ قیامه هی القیامه و انه(ع) انما یخرج و یقوم لحساب الناس، یحاسب الله تعالی به وبآبائه و بالانبیاء قبلهم البشر و یجازیهم علی ما عملوا فی حیوتهم الدنیا. فیومه(ع) یوم الحساب و یوم الساعة و یوم القیامة. فانّ الایات الواردة فی شأن القیامه و تسمیتها و توصیفها مطلق مجمل یحتاج الی بیان و تفسیر.**

**و اجمال الایات فی وصف القیامة تارة من حیث الزمان؛ لا یخبرنا ربّنا بهذه الایات عن زمان وقوع القیامة بل الله تعالی اخفاها من حیث الزمان اشدّ الاخفاء حتی انه تعالی اخفاها عن الانبیاء و لم یخبرهم او لم یعلّمهم زمان وقوع القیامه. فیقول فی ما یخاطب موسی(ع) لیلة اذ بعثه:**

**«انّ الساعة اتیةٌ اَکادُ اُخفیها لتُجزی کلُ نفسٍ بما تسعی»[[38]](#footnote-39) فیخبر عن اخفاء ساعة القیامه. و یخاطب نبیّنا(ص) بقوله: « یسئلونک کانّکَ حَفیٌّ عنها قل انما علمها عند الله..»[[39]](#footnote-40) ای و یسئلونک الناس عن ساعة القیامه و یظنّونک عالما بها تُخفیها عنهم او تضنّ عن تعلیمها و انبائها. فقل فی جوابها بانّ علم الساعة عند ربی لا یعلمها الا هو. و ایضا فی هذه الآیة یقول فی وصف القیامه بانه: «لا یُجلیّها لوقتها الاّ هو». فیخبر بانّ للقیامة وقتا خاصّا لا یجلّیها الا الله تعالی. و یقول فی ایة اخری: «یسئلونک عن الساعة ایّان مرسیها فیم انت من ذکریها الی ربک منتهاها»[[40]](#footnote-41). فیخبربانّ رسول الله(ص) لا یکون فی ذکر القیامة و انما علمها عند الله. فالایات و الروایات الواردة فی شأن القیامه کلها یدّلنا و یخبرنا بانّ القیامة انما یظهر فی المستقبل فی اخر زمان الدنیا. فیخبر بانّ للحیوة الدنیا زمان یدوم و یطول الی ان انتهی زمان الدنیا، فاذا انتهی هذه الزمان یأتی زمان الاخره. و لذلک یخبر عن وقوع القیامة بانها تأتی بغتة و فجأة کالزلازل. فکما ان الزلازل لا یکون فی خارج الارض اوّلا بل تقع علی وجه الارض و لا یعلم احد زمان وقوع الزلازل بل یأتی بغتة فجأة کذلک الساعة لا تأتینا الا بغتة. فظهور الساعة بغتة دلیل علی انه یأتی علی البشر فی زمان المستقبل حیث اذ کان الناس فی سککهم و اسواقهم یعیشون، تأتیهم الساعة بغتة.**

**ایات فی کیفیة القیامه و روایات المربوطة بها:**

**و الیک هذه الایات: ففی سورة الانعام ایة احدی و ثلاثون یقول الله تعالی «قد خسر الذین کذّبوا بلقاء الله حتی اذا جائتهم الساعة بغتة قالوا یا حسرتنا علی ما فرّطنا فیها و هم یحملون اوزارهم علی ظهورهم الا ساء ما یزرون». و الثانیه الایة الاربعة و الاربعون فی هذه السورة یقول تعالی: «فلما نسوا ما ذکّروا به فتحنا علیهم ابواب کل شیئ حتی اذا فرحوا بما اوتوا اخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون». و فی الایة السبعة و الاربعون: «قل ارأیتکم ان اتیکم عذاب الله بغتة او جهرة هل یُهلک الا القوم الظالمون»**

**و فی سورة الاعراف الایة الخامسة و التسعون: «ثم بدّلنا مکان السّیئة الحسنه حتی عفوا و قالوا قد مسّ آبائنا الضرّاء و السرّاء فاخذناهم بغتة و هم لا یشعرون»**

**ففی هذه الایات الثلاثه و ان کان لا یخبرعما یفعل باهل الکفر اذ یمهلهم فی کفرهم و یفتح علیهم ابواب النعم او یأتیهم مکان السیئة الحسنه، حتی اذا بطروا و اسرفوا و داموا فی عیشهم و حیوتهم متنعّما مستکثرا من المال و الثروة مما فتح الله علیهم ابواب العیش و الحیوة ثم یأخذهم بغتة و یسلب عنهم ما انعم علیهم، الا انّ هذه الایات فی معنی عامّها و خاصّها دلیل واضح علی انّ الساعة تأتیهم بغتة و فجأة لانها فی معناه الخاصّ یهلک الله تعالی اقواما خاصّا فی قری او قرون مخصوصه کما اهلک فرعون و ال فرعون بقیام موسی و اهلک بنی اسرائیل فی طغیانهم و کفرهم أذلّهم بالملوک الظالمین کما اهلکهم بهجمة ملوک بابل کامثال بخت النصر و کذلک اهلک ملوک بابل حین طغوا و بطروا بقیام کورش الملک الایرانی. کذلک اهلک الاقوام اذ ترکوا دین الله و اطاعته وراء ظهورهم فاهلکهم بعد ما اکثر اموالهم و اولادهم ثم اخذهم بغتة فوقعوا فی قیامتهم و اتت علیهم ساعتهم. فانه کما یقال فی الروایات: اذا مات الانسان قامت قیامته؛ یعنی بذلک تقع القیامة اِما بموت الانسان او ظهور الساعة. فلا یکون بین موت الانسان و قیام الساعة الا عشیّة و ضحیها، کما یخبر الله به فی الایات. فاذا مات الانسان نام نومةً خرج من المکان و الزمان فلا تأتی علیه الایام و اللیالی حتی یحصیهما کالاحیاء، بل یموت و یُبعث و لا یعلم الا ساعة اذ مات و ساعة اذ بُعث. فلو سئل عنه کم مدّة کنت میّتا او نائما فی القبر یجیبک بقوله: «...عشیّة او ضحیها»[[41]](#footnote-42) کما سُئل عُزَیر بعد ان مات مأة سنة: «کم لبثتَ؟ قال لبثتُ یوما او بعض یوم»[[42]](#footnote-43). فالموت یصل بالانسان ای الساعة و القیامه فی یوم واحد و ان بقیت و بُلیت فی القبر قرونا کثیرة لانّ الایام و اللیالی و طول العیش و قصره انما هی بالاحصاء، و الاحصاء لا یکون الا بانسان حیّ قائم عالم. فالنّائم لا یحصی الایام و اللیالی و ان کثرت و طالت علیه. کذلک المیت. فاذا جائت الساعة بغتة دخل البشر فی ساعتهم، حیّا کانوا او میّتین و لا یکون بینهم و بین ساعتهم الاّ مدّة عاشوا علی وجه الارض. فهذه الایات و ان کان یخبر عن وقوع الموت و الهلاک علی الکفره الفجرة بطغیانهم الا انهم یقعون بذلک فی ساعتهم. و ینطبق ایضا علی ساعة القیامة لانّ بظهور ساعة القیامة ایضا هلاک الکافرین و حیوة المؤمنین.**

**و فی ایة المأة و السته و الثمانین فی سورة الاعراف یقول الله تعالی: «یسئلونک عن الساعة ایّان مرسیها قل انما علمها عند ربی لا یجلّیها لوقتها الا هو ثقلت فی السموات و الارض لا تأتیکم الاّ بغتة یسئلونک کانک حفیّ عنها قل انما علمها عند الله ولکنّ اکثر الناس لا یعلمون» وهذه الایة کما قلنا صریحة بانّ ساعة القیامة تأتی علی الناس بغتة فی المستقبل من الزمان و هی ساعة عظیمة یثقل عظمتها علی اهل السموات کما تثقل علی اهل الارض.**

**فانّ فی السموات ای الکرات العظیمه بصورة النجوم اهل یعیشون فیه و ینتظرون القیامة کما علی وجه الارض ایضا اهل یعیشون فیه و ینتظرون القیامة. و هکذا روی فی الروایات بانّ هذه النجوم مُدُنٌ کَمَدائِنکم و انّ نجمٌ من السماء کاعظم مدینتکم فی الارض. و فی ایة السته و مأة فی سورة یوسف یقول: «اَفَاَمِنوا ان تاتیهم غاشیة من عذاب الله او تأتیهم الساعة بغتة و هم لا یشعرون» فیخبر فی هذه الایة ایضا بانّ الساعة یأتی الناس فی المستقبل من الزمان کما ان الغاشیه أی العذاب یأتی الکافرین فی المستقبل من زمان عیشهم حتی اذا کفروا و کثروا و بطروا. و فی سورة الانبیاء الایة السبعة و الثلاثون یقول: «و یقولون متی هذا الوعد ان کنتم صادقین لو یعلم الذین کفروا حین لا یکفّون عن وجوههم النار و لا عن ظهورهم و لا هم ینصرون بل تاتیهم بغتة فتبهتهم فلا یستطیعون ردّها و لا هم یُنظرون» ففی هذه الایات یخبر عن ظهور وعد الله و ظهور النار علی الکفار، و کلاهما یقع فی القیامة لان القیامة یوم ظهور وعد الله و ظهور النار علی الکفار. فیقول: «بل تأتیهم بغتة» ای تأتیهم الساعة و القیامة بغتة فی المستقبل من الزمان فلا یستطیعون ان یردّوا عن انفسهم عذاب یوم القیامة و لا یمهلهم الله لیقدروا علی ذلک. و فی سورة الحجّ الایة الاربعة و الخمسون یقول: «و لا یزال الذین کفروا فی مریة منه حتی تأتیهم الساعة بغتة او یأتیهم عذاب یوم عقیم».**

**فیخبر فی هذه الایة بأنّ الکفار لا یزالون فی مریة و شک لیوم القیامه و مواعید الله فلا یوقنون الا ان تأتیهم السّاعه بغتة او یأتیهم عذاب یوم عقیم. و العذاب العقیم هی العذاب المهلکة تأتی علی الکفار فی حیوتهم الدنیا و یرفع الله عنهم المهلة بتلک العذاب کما اهلک قوم نوح و عاد و ثمود و مَن حَذا حَذوَهم من الفراعنه و الاکاسره و القیاصره، و الساعة هی القیامه. فیخبر بانها تأتیهم بغتة و فجأة کالزلازل و لا یظهر حادثة بغتة فجأة الا فی المستقبل من الزمان. و الکافرون اذا ماتوا او وقعوا فی قیامتهم تصل حیوتهم الدنیا بحیوتهم الاخره فی ساعة واحدة و زمان واحد و لا ینأی بهم مدّة لبثهم فی قبورهم عن ساعتهم و قیامتهم. فمن مات قبل ذلک بالاف سنة و من مات قبل القیامة بساعة واحدة، یصل هذا و هذا القیامة فی ساعة واحدة لانّ هذا کان نائما بعد موته حتی اذا استیقظ فی القیامة و هذا کان حیّا حتی وقع فی القیامة او مات ساعة قبل القیامة. و فی سورة الشعراء الایة اثنین و مأتین یقول: «فتاتیهم بغتة و هم لا یشعرون» و فی سورة العنکبوت الایة الاثنین و خمسین یقول الله تعالی: «و یستعجلونک بالعذاب و لولا اجل مسمّی لجائهم العذاب و لیأتینّهم بغتة و هم لا یشعرون» و فی سورة الزّمر الایة اربعة و خمسون یقول: «و اتّبعوا احسن ما انزل الیکم من ربّکم من قبل ان یاتیکم العذاب بغتة و انتم لا تشعرون ان تقول نفسٌ یا حسرتی علی ما فرّطت فی جنب الله و ان کنت لمن الساحرین» و فی سورة الزخرف الایة خمسه و ستون یقول: «هل ینظرون الا الساعة ان تأتیهم بغتة وهم لا یشعرون» وفی سورة محمّد الایة سبعة عشر یقول: «فهل ینظرون الا الساعة ان تأتیهم بغتة فقد جاء اشراطها فانّی لهم اذا جائتهم ذکریهم». فتری فی جمیع هذه الایات یخبر الله تعالی عن وقوع الساعة بانها تأتی الناس بغتة. ففی بعض هذه الایات و ان کان یعبّر فیها بکلمة العذاب و فی بعضها یشعر بانّ هذه العذاب عذاب الدنیا یأتی الکفار بغتة الا انّ فی جمیعها صریحا او مبهما یشعر بانّ هذه العذاب عذاب القیامة تأتیهم بغتة. فانّ الکفار و ان ماتوا او هلکوا بعذاب الدنیا الا انه یصل بهم الموت و الهلاک الی ساعة القیامة و عذابها. ففی جمیع هذه الایات تحت جملة واحدة یخبر الله بانّ الساعة تأتیهم بغتة و لاسیّما الایة فی سورة محمّد(ص) حیث یقول: "فقد جاء اشراطها" و فی اشراط الساعة فی تفسیر هذه الایة حدیث مشهور مذکور فی کتاب تفسیر الصافی و سایر التفاسیر تحت عنوان اشراط الساعة، سَئل سلمان الفارسی(ع) رسول الله(ص) عن اشراط الساعة فیخبر رسول الله(ص) ما یحدث قبل یوم القیامة عن الحروب و الفتن و البدع و منها خروج النساء عن بیوتهنّ کاشفات عاریات او کاسیات عاریات. و یقول الامام جعفرابن محمد(ع) فی ما روی فی سفینة البحار تحت عنوان "اشرط الساعة" یقول کل هذه الامور یظهر قبل ظهور امرنا.**

**ففی هذا جمیعا دلائل واضحة علی انّ ساعة القیامة من الحوادث تأتی الناس فجأة و بغتة. فساعة القیامة حادثة یظهر فی الزمان و لذلک قیل یظهر فی اخر الزمان. فلو کانت القیامة او الاخره بما فیها من الجنّة و النار موجودة الان فی عالم من العوالم لا یناسب هذه الموجودة هذه الجملات اَن یخبر الله تعالی فیها بأنّ الساعة تأتیهم بغتة و المباغتات حوادث یظهر فی الزمان لا انّها موجودة فی بعض العوالم. فلو کانت الساعة موجودة مخلوقه و الناس هم الذین یَرِدونها بموتهم و هلاکهم لکان یناسب ان یقول الله یأتی الناسُ القیامةَ بغتة، و یخبر عن وقوع الناس فی القیامة و ورودهم فیها لا عن ظهور القیامة بغتة و وقوع الناس فیها. فالدّائل یقینی قطعی بانّ الساعة و القیامة حادثة زمانی یظهر للناس فی اخر زمان الدنیا و انقطاع حیوة الدنیا. فهذا دلیل علی انّ الحیوة الدنیا ینقطع بالزمان، و الحیوة الاخرة یتبع به فی الزمان و الناس یقعون اما بموتهم و حیاتهم فی الاخرة و اما بوقوعهم فیها اذ فاجئهم و باغتهم یوم القیامة.**

**فالایات و الروایات من حیث انها مخبرات عن القیامة بانها حادثة یظهر فی زمان بعد انقضاء زمان الدنیا صریحةٌ واضحة الدلالة لا ابهام فیها و لا اجمال، و من حیث التوقیت و تعیین زمان ظهور الساعة و القیامة مبهمات مجملات اخفیها الله تعالی علی الناس و اخفیاها الانبیاء و الائمه(ع) اِما بانهم لا یعلمون زمان الساعة اذ لم یخبرهم الله و اِما بأنهم یحفظون سرّ الله تعالی لما امرهم الله بکتمان السّر؛ و ان کانت الرّوایات و الایات اکثرها صریحة بان الانبیاء لا یعلمون زمان وقوع الساعة و القیامة، اخفیها الله تعالی عنهم کما اخفیه عن البشر. یقول الله و یخاطب عبده موسی بانّ: «الساعة اتیة اکاد اخفیها لتجزی کل نفس بما تسعی" فهذه الایات من حیث التوقیت و التعیین مبهمه مجملة، و من حیث انها یخبر بانّ الساعة حادثه فی الزمان صریحة واضحة. والیک الاخبار و الروایات التی یخبرنا عن انطباق الساعة و القیامة بقیام الامام صاحب الزمان(ع).**

**ففی کتاب "الزام الناصب فی اثبات حجة الغائب" رقم الصفحه مأتان و اربع عشر، یسئل مفضّل الامام الصادق(ع) عن القائم(ع) یقول:**

***"یابن رسول الله هل للمأمول المنتظر من وقت یعلمه الناس؟ فقال(ع): حاش لله ان یوّقت ظهوره بوقت یعلمه شیعتنا. قلت یا سیّدی و لِمَ ذلک؟ قال: لانه هو الساعة التی قال الله تعالی: و یسئلونک عن الساعة ایان مرسیها قل انما علمها عند ربی لا یجلیها لوقتها الا هو ثقلت فی السموات و الارض... و هو الساعة التی قال الله تعالی: و یسئلونک عن الساعة ایّان مرسیها... و قال: عنده علم الساعة، و لم یقل انها عند احد. و قال: فهل ینظرون الا الساعة فقد جاء اشراطها... و قال: اقتربت الساعة و انشقّ القمر... و قال: و ما یدریک لعلّ الساعة تکون قریبا یستعجل بها المجرمون الذین لا یؤمنون بها و الذین امنوا مشفقون منها و یعلمون انها الحق. الا انّ الذین یمارون فی الساعة فی ضلال بعید..."***

***"یقول مفضّل قلت: فما معنی یُمارون فی الساعة؟ قال: یقولون متی وُلد و من رأه و این یکون و متی یظهر! کل ذلک استعجالا لامر الله و شکّا فی قضائه و دخولا فی قدرته. فقال مفضل: اَفلا یوّقت له وقت؟ قال(ع): لا اُوقّت وقتا و لا یوّقت له. انما من وقّت لمَهدینا فقد شارک الله فی علمه".***

**فانک تری فی هذا الحدیث یطّبق الامام الایات التی نزل فی بیان الساعة علی قیام المهدی(ع) فان الساعة لا یوقّت فی کتاب الله و لا یدری احد متی تقوم الساعة و القیامه، کما یقول الله تعالی مرارا یخاطب رسوله یقول: «یسئلونک عن الساعة ایّان مرسیها قل انما علمها عند ربی...» فلا یکون آیة فیها کلمة الساعة و قیام الساعة الا و یفسّره الامام(ع) بقیام المهدی(ع). فیسئله المفضل عن الایة الشریفه« ان الذین یمارون فی الساعة» یقول ما معنی "یُمارون"؟ فیسئله مفضل عن شیئ یمارون الناس فیه و هی القیامة و هذه المعنی یعنی ظهور الرّیب فی القیامة نصّ الایة الشریفه لا یجوز لقارءٍ یقرء القرآن ان یسئل الامام عن معنی المریة و الساعة. فیسئله مفضّل یقول ما معنی یمارون و کیف یمکن لاحد ان یماری فی قیام القائم؟ فیجیبه الامام(ع) بانّ مریّة الناس انما هی فیمن یقوم به القیامة و هی الامام القائم(ع)؛ یقولون متی وُلد و متی یکون و متی یظهر، یَشکّون فی ولادته و ظهوره و طول حیوته.**

**فیستفاد من هذا الحدیث، و لها نظائر کثیرة فی کتب البحار و الزام الناصب، انّ الساعة و القیامه قیام القائم(ع). و فی هذا الکتاب صفحة مأة و اثنان و ثمانون، و فی کتاب تفسیر الصافی ایضا فی سورة محمد(ص) فی تفسیر "اشراط الساعة" یقول الامام(ع) کل هذه الاشراط قبل قیام القائم. فتخبرنا فی ذلک الحدیث بانّ قیام القائم هو الساعة و هذه الاشراط بمعنی علائم ظهوره و الساعة. و فی هذا الکتاب ایضا فی تفسیر ایة الشریفه «و الذین یصدّقون بیوم الدّین» یقول الامام محمد ابن علی الباقر(ع): ای یصدّقون بقیام القائم... فیطّبق یوم الدّین بیوم قیام القائم. و فی هذا الکتاب ایضا رقم الصفحه خمسة و عشر یقول الامام موسی ابن جعفر(ع) فی تفسیر ایة الشریفه: «یوم ینفخ فی الصور فلا انساب بینهم» یقول: یوم قیام القائم لا یسئل احد عن الحسب و النسب و انّ القائم(ع) اذا قام یواخی بین الناس کما واخاهم الله فی الاظلة. یورّث المؤمن المؤمن فلا یورّث الولد عن والده و لا الاخ من اخیه الا ان یکونوا مؤمنین.**

**آیات المطلق و المقید:**

**فینطبق الامام(ع) یوم نفخ الصوّر بیوم قیام القائم. فهناک نقول انّ الایات و الاخبار و الرّوایات المربوطة بالساعة و القیامة علی قسمین: مطلق و مقیّد. فالمطلقات من الایات و الرّوایات هی التی تذکّر لنا القیامة و لا یقیّدها بزمان او مکان او بقید اخری من القیام بشخص و غیرذلک، کما یقول الله تعالی: «زعم الذین کفروا ان لن یُبعثوا قل بلی و ربّی لتبعثنّ...»[[43]](#footnote-44) او یقول: «حتی اذا جائکم الساعة بغتة...» و امثال هذه الایات و الروایات المربوطة بالساعة و القیامة، المقیّدات بیوم خاص و قیام خاصّ، کمثل هذه الروایات التی تقیّد مطلقات القرآن بقیام القائم. فاذا اردنا ان نستکشف کیفیة القیامة و مَن تقوم بها و زمان القیامة او مکانه یلزم علینا ان نردّ الایات و الروایات المطلقه علی الایات و الروایات المقیّده علی طبق قاعده اجتهادیه مقبولة عند الفقهاء و العلماء وهی: "حملُ المطلقِ علی المقیّد" کما یقول الله تعالی: «اطیعوا الله و الرسول و اولی الامر...» و اولی الامر مطلقةٌ فی کتاب الله، لا تعرف من هم و من اولوا الامر الذی قام مقام رسول الله و یجب علینا اطاعته کاطاعة الرسول ثم یأتینا روایات من الرسول او الائمه (ع) یقیّدون کلمة اولی الامر بافراد خاص معینه و هم الائمه المعصومون(ع)، فنعرفهم بأنهم اولوالامر فنطیعهم. ولو نحمل المطلق فی هذه الایة علی المقیّد فی الروایات نصبح حیاری فی معرفة اولی الامر و لا ندری من هم! فکلٌ یدّعی بانه اولوالامر فلا یتمّ علینا الحجة بعد رسول الله بقیام اولی الامر مقام النبی(ص). فکما ان ایة اولی الامر مطلق یقیّد و یفسّر بالرّوایة کذلک ایات القیامة مطلقات یفسّر بالروایات الواردة فی توضیحها. فیقول الله تعالی: «مالک یوم الدّین» ثم یقول: «و الذین یصدّقون بیوم الدّین» و یقول فی ایة اخری: «حتی لا تکون فتنةٌ و یکون الدّین کلها لله»**

**ثم نری الامام یفسّر تلک المطلقات و یقول: یومُ الدّین یوم قیام القائم و الذین یصدّقون بیوم الدّین ای یصدقون بیوم قیام القائم. فنعرف بانّ یوم الدّین یوم قیام القائم. ثم نری ایضا بانّ القیامة تعرف فی کثیر من الایات بالساعة. فانّ للقیامة اسماء مختلفه کلها تحکی عن حادثة واحدة و هی القیامة، یوم یقوم الناس لربّ العالمین. فمن اسمائها الساعة، یقول الله تعالی: «اقتربت الساعة وانشق القمر» و یقول: «یسئلونک عن الساعة ایّان مرسیها» و امثالها. ثم نری روایات اخری کثیرة یقیّد الساعة بقیام القائم(ع) فلا یبقی لنا شک بان الساعة قیام القائم(ع). فنرد المطلقات فی القرآن علی المقیّدات فی الروایات. و ما اکثرالروایات فی کتاب الزام الناصب یقیّد کلمات القیامه و الساعه بیوم الدین بقیام القائم(ع)، و لقد جعلنا کلها فی کتابنا المسمات ب"القیام والقیامه". علیک بمراجعة هذا الکتاب و التدبّر بما فیها تریها مبیّنة واضحة بانّ قیام القائم هی القیامه.**

**فاذا کان قیامه(ع) هی القیامه یعرف اعماله و افعاله و قیامه و غزواته و موته و حیاته بما یکون فی القیامه. فلا یعرض علیه ما یعرض علی اهل الدنیا من الموت و الحیاة و الامراض و الاسقام و الحروب و الغزوات مع الکفار کما هی فی الحیوة الدنیا. فالحیوة الدنیا ملازمة للموت و الهلاک و الامراض و الاسقام. فمن خلق فی الدنیا و عاش فی الدنیا یموت فی الدنیا و من خلق للاخرة و عاش فیها یحیی فیها فلا یعرض الموت علی اهل الاخره کما یعرض علی اهل الدنیا و کذلک لا یعرض علی حیوة الناس فی الاخرة ما یعرض علی حیوتهم فی الدنیا من العلل و المعالیل و الاسباب و المسببات و ما یجب علی الناس من القیام بعبادة الله تبارک و تعالی و الاحسان الی الناس او الاسائة علیهم. فالحیوة الدنیا یدور مدار التکالیف یکلف فیها الناس بالعبادة و الخدمات اوجب الله تبارک وتعالی علی کل انسان فی الحیوة الدنیا الصلوة و الزکوة و ما اکثر الایات فی القرآن یأمر المؤمنین بقیام الصلوه و ایتاء الزکوه و الصوم و الحج و الجهاد. فیکون التکالیف فی الدنیا علی قسمین: قسم بها یعبد الانسان ربه تعالی کاقامة الصلوة و الدعوات و الصوم و الحج و غیرها مما یجب علی المکلف فیها ان یعملها لقصد القربة و بقصد اطاعة الله.**

**و قسم اخری یأمر الانسان بأداء الزکوة، و الزکوة امر کلی امر الله تعالی کل من رزقه فی الدنیا رزقا من الاموال و غیرها ان ینفق ما رزقه الله علی عباد الله. فمن رزق المال یجب علیه ان ینفقه علی الفقراء و من رزق العلم یجب علیه ان یُعلّمها الجهلاء ومن رزق المقام یجب علیه ان یکون فی خدمة الناس و من رزق غیرذلک یجب علیه ان ینفق ما رزقه الله علی انسان یفقد هذا المقام و الرزق و غیر ذلک. یقول الامام جعفرابن محمد(ع) فی تفسیر ایة الاول فی سورة البقره یصف الله تعالی المؤمنین بقوله: «الذین یؤمنون بالغیب و یقیمون الصلوة و مما رزقناهم ینفقون». یقول الامام(ع): و مما علّمناهم یُنبِئون[[44]](#footnote-45)....**

**فجعل انفاق رزق العلم انبائه و بثّه علی من یطلبه. و الانفاق امر کلی یرزق الله تعالی علی الانسان کل ما یحتاج الیه من المال و الاولاد و العلم و المقام و اوجب علیه ان ینفق ما رزقه الله تعالی علی من احتاج الی هذا الرزق و فقده.**

**فالحیوة الدنیا یوم التکالیف. کلّف الله تعالی کل احد باطاعة ربه و اعانة بنی نوعه کما یقول: «تعاونوا علی البرّ و التقوی و لا تعاونوا علی الاثم و العدوان»[[45]](#footnote-46).**

**فالحیوة الدنیا یوم التکالیف کما یقول مولانا علی(ع) «الیوم عملٌ بلا حساب و غداً حسابٌ و لا عمل» فنری قیام الامام(ع) من جنس الحیوة الاخره لا من جنس الحیوة الدنیا. ففسرّوا کل عبارة فی الایات و الروایات یعرف فیها الاخره بیوم قیام القائم. فقیامه حساب و لا عمل. انما یأتی علیه السلام و یحاسب الناس علی اعمالهم کما نری فی زیاره الجامعه الکبیره یقول فی زیارة الائمه(ع) *ارجو ان اَکرّ فی دولتکم فتقرّ عینی غدا برؤیتکم*. و یقول فی موضع اخری: "*ایابهم الیکم و* *حسابهم علیکم*" و یقول الامام الصادق(ع) کما روی فی البحار من اخبار القیامه فی تفسیر الایتین فی سوره الغاشیه یقول الله تعالی: «انّ اِلینا اِیابهم ثم انّ عَلینا حِسابَهم» یشیر الامام الصادق(ع) الی نفسه فیقول: "*الینا ایاب الناس و علینا حساب الناس*". و نری فی بعض الروایات یخبر بان الائمه(ع) یقومون مع القائم و یکونون معه فی قیامه و حیاته.**

**ففی حدیث المشهور یخبر فیها عن رجعة الحسین(ع) عند قیام القائم و اصحابه, یقول الامام(ع) یخاطب اصحابه یوم عاشورا یقول لهم*: "معاشر اصحابنا و المعتصمین بنا اهل البیت اولا أُخبرکم باول امرنا و امرکم لیسهل علیکم احتمال ما انتم له معرضون؟ قالوا نعم فقال: ان الله لما خلق آدم و استویه و علّمه اسماء کل شیئ جعل محمدا و علیّا و فاطمه و الحسن و الحسین اشباحا خمسه فی ظهر آدم فامر الله تعالی الملائکة بالسجود لآدم لمّا جعله وعاء لتلک الاشباح التی قد عمّ انوارها الافاق. فسجد الملائکه کلهم اجمعون الا ابلیس ابی ان یتواضع لعظمه الله و لانوارنا اهل البیت. فکان بابائه ذلک من الکافرین... الی ان یقول: فو الله لئن قتلونا فانا نرد الی جدنا رسول الله(ص) فاکون انا معه ما شاءالله الی ان یقوم القائم منا فاخرج خرجة یوافق ذلک خرجة رسول الله و امیرالمؤمنین ثم ینزل الله تبارک و تعالی علی کل احد من شیعتنا ملکا ینفض عن وجهه التراب ویعرفه مقامه و ازواجه فی الجنه..."***

**تری فی هذا الحدیث یقید الامام(ع) خروجه عن القبر و خروج رسول الله و امیرالمؤمنین بیوم قیام القائم(ع). و یقول الامام الصادق(ع) فی حدیث اخری یخبرعن حیوه کل امام مع طاغوت زمانه عند قیام القائم(ع) فیقول: یحیی ابنی علی ابن موسی الرضا مع طاغوت زمانه و هو المأمون، و ابنی موسی ابن جعفر مع طاغوت زمانه و هو الهارون و احیی انا مع طاغوت زمانی و هو المنصور. کذلک یحیی کل امام مع طاغوت زمانه...**

**و نری فی دعاء الندبه: *این الطالب بذحول الانبیاء و ابناء الانبیاء این الطالب بدم المقتول* *بکربلاء.***

**فلا یطالب دم کل نبی الا عن طاغیّة زمانه الذی عارض نبی زمانه و قتله کقاتل یحیی و زکریا و کذلک یطلب دم الحسین(ع) من قتلته فی زمانه و طاغوت زمانه و هو یزید ابن معاویه و ابن مرجانه و غیرهم من قتلة الحسین(ع). یحیی علی(ع) مع طاغوت زمانه و هو معاویه. کذلک الروایات کلها علی ان قیامه(ع) هی القیامه فیلازم قیامه ما یلازم القیامة من حیوة الناس و حسابهم و جزائهم علی اعمالهم ان کان خیرا فیخبر و ان کان شرا فشر.**

**فیبدء علیه السلام بقیام رؤساء الدنیا فی الحیوة الدنیا کما قیل یرجع الیه المؤمن المحض و الکافر المحض. فمؤمن المحض فی زماننا هی العلماء و المجتهدون و فی زمان الانبیاء الانبیاء و المرسلون و فی زمان الائمه الائمة المعصومون. و کافر محض فی کل زمان هو طاغوت الزمان الذی عارض المؤمن المحض فی دینه و امره بالمعروف و نهیه عن المنکر. فیحکم علی کل کافر عارض المؤمن المحض فی زمانه لان هذا المؤمن و الکافر الذَین محضا الایمان و الکفر محضا هم رؤساء الکفر و الایمان فی زمانهم. فیحاسبون علی اعمالهم ثم یرجع الیهم بعد الحساب و المحکومیة والحاکمیة اتباعهم و اشیاعهم فیحکم علی قاتل یحیی و زکریا بالنار اولا ثم یحیی اشیاع قاتلیهم، یرون متبوعهم فی النار فان کانوا مستضعفین فی تبعیتهم یعفی عنهم بعد ان یحشروا علی متبعوهم، و ان کانوا من غیر المستضعفین یحشر معهم و یکون معهم فی النار. فیحکم مثلا علی ابن مریم بالجنة و من اتبعه و یحکم علی قاتل ابن مریم بالنار و من تبعه ان کانوا من غیر المستضعفین، و کذلک. فاذا کان قیامه(ع) هی القیامه کما یکون مصرحة فی غیر واحد عن الروایات، یلازم قیامه ما یلازم القیامه عن الحساب و الکتاب و الجنة و النار و غیرذلک.**

**فیؤوّل الایات فی اول هذه السوره کلها بقیام الامام و هو القیامه لان القیامة یوم تأویل القرآن یفسّر کل ایة یخبر عن القیامه بتأویله و هی باطن الظاهر، لا بظاهره و تفسیره و هو ظاهر الایه. و التأویل فی ای القرآن حکومة الائمه(ع) فتری کل ایة یخبر عن شئ او شخص بظاهره یؤوّل بالائمه(ع) کما یقول الله: «اطیعواالله و اطیعوا الرسول و اولی الامر منکم» فلو ترکنا هذه الایة بظاهره یکون عامّا فی مصداق "اولواالامر" فیکون کل من حکم علی الناس اولو الامر کما یقول اهل السنه ولکن أوّل رسول الله (ص) اولی الامر فی هذه الایه بائمة المعصومین(ع) و روی عنه(ص) یقول: "*انی قاتلت علی تنزیل القرآن و علیّ یقاتل الناس بعدی علی تأویل القرآن*". فتأویل القرآن حکومة الائمه(ع) قاتلوا من عارضهم فی حکومتهم.**

**و یقول الله تعالی: «هل ینظرون الا تأویله یوم یأتی تأویله یقول الذین نسوه من قبل هل لنا من شفعاء فیشفعوا لنا او نرد فنعمل غیر الذی کنا نعمل...» فهذه الایة یخبر عن القیامه و الناس منظرون ممهلون فی هذه الدنیا الی ان یأتی تأویل القرآن کما یقول: هل ینظرون الا تأویله...**

**فتأویل القرآن قیام القائم(ع) و قیامه و حکومته قیام الله و حکومته و قیام سایر الائمه و الانبیاء. فلذلک یقول الناس فی هذا الیوم: «هل لنا من شفعاء فیشفعوا لنا او نرد فنعمل غیرالذی کنا نعمل» و الشفاعة فی القیامه. یقول الکافر و العاصی هل لنا ان نرد الی الدنیا فنعمل غیر الذی کنا نعمل؟ فان کان قیامه(ع) و حیوة الناس فی قیامه من نوع قیام سایر الانبیاء و حیوتهم فی الدنیا و الکافر العاصی یرجع الی الدنیا و هی یوم التکلیف، لا یقول الکافر: یا لیتنا نرد الی الدنیا فنعمل غیرالذی کنا نعمل. فقیامه و حیوة الناس فی قیامه من نوع حیوة الاخره و هی القیامه لان الشفاعه انما یکون فی الاخره لا فی الدنیا.**

**فیوم تأویل القرآن یوم حکومة الله و حکومة الائمة المعصومین. فیؤول الایات فی اول هذه السوره کلها بقیام الامام(ع).**

**تفسیر الایات الثانیه و الثالثه فی انکدار النجوم و سیر الجبال:**

**الایه، 2- و اذا النجوم انکدرت.**

**فالشمس اذا کوّرت هی شمس الولایه یرجع الی الناس بعد ما غاب و غرب عنهم. کما یکوّر هذه الشمس یطلع غدا بعد غروبه و النجوم المنکدره هی العلماء و الفقهاء و الانبیاء. کما تطلع هذه الشمس تنکدر بطلوعه نجوم السماء، لا تُری بمنظر الناس فی شعاع هذه الشمس. کذلک العلماء و الفقهاء و الانبیاء فی قیام الائمه(ع) و حکومتهم و ظهورهم لا یُرون بمنظر الناس فی شعاع شمس الولایه. فانه(ع) یحیی الاموات مثلا بارادته و یظهر علمه کطلوع الشمس فی یومه. فکیف یمکن للاطباء ان یکونوا طبیبا و ینتفعون بطبّهم فی ولایة من کان یحیی الاموات المندرسه فی قبورهم. فینکدر علم الطبّ و الاطبّاء. لیس لهم ان یتظاهروا بطبّهم یعالج مریضا و هو علیه السلام طبیب یحیی الاموات و یرجع بالشیب الی شبابه و بالمریض الی صحته و حیوته و غیرذلک. کذلک سایر الفقهاء و العلماء. ینقضی بقیامه(ع) علمهم و اعمالهم. فهو علیه السلام یعلو بالانسان الی السماء بکیفیة طی السماء مثل معراج النبی (ص) و یمشی بالناس من الشرق الی الغرب بکیفیة طی الارض لا بالسیاره و الطیاره. لذلک یبطل عند علمه کل علم و عامل. فالعلماء فی غیبته(ع) و هی لیل الحیوه الدنیا یستضیئون بنور علمهم فاذا طلع(ع) کالشمس الطالعه لا یُرون و لا یعرفون بعلمهم لان علم الناقص و النور الناقص لا یظهر عند علم الکامل و النور الکامل. فینکدر علم العلماء فی ظهوره (ع) کما یقول الله تعالی فی ایة الاخری: «و اذا النجوم طُمست» یعنی طُمس علم العلماء فی شعاع علم الله و علم الائمه المعصومین. و کذلک یووّل سایر الایات.**

**الایه، 3- و اذا الجبال سیّرت.**

**و الجبال یووّل بالملوک و الحکماء ینتهون بسیرهم. فلا یمکن لهم فی قیامه(ع) ان یکونوا ملوکا و حکماء علی وجه الارض. فانهم ملوک و سلاطین فی غیبته فی زمان لا یکون ملک الله و سلطنته. فاذا ظهر ملک الله تعالی بقیامه(ع) یبطل ملک الملوک و سلطنتهم. فانه(ع) صاحب الملک العظیم الذی وعده الله فی کتابه یقول: «و اتیناهم ملکا عظیما». ویقول مولانا علی ابن ابیطالب(ع) فی بعض خطاباته یخاطب الناس یقول: «*الا و فی غد و سیاتی غد بما لا تعرفون یأخذ الوالی من غیرها عمّالها علی مساوی اعمالها»[[46]](#footnote-47).* فمن هذه الوالی التی یرجع فی غد الی الولاة الا القائم(ع)؟ و لذلک یصف الله تعالی ملکه بانه ملک یوم الدین و یقول فی ایه اخری: «یوم لا تملک نفس لنفس شیئا و الامر یومئذ لله»[[47]](#footnote-48). فینتهی الملوک بسیرهم فی الحیوة الدنیا الی انتهائه، الی یوم لا یمکن لهم ان کانوا ملوکا لان الناس عرفوهم بضعفهم و جهّلهم و طغیانهم فلا یطلبونهم ملِکا علی انفسهم کما تری الیوم فی الحیوة الدنیا لا یمکن لملک ان یکون ملکا الا برأی الناس. فهذا یوم یسیر الجبال الی انتهائه کما یقول الله تعالی فی سورة القارعه: «و تکون الجبال کالعهن المنفوش» و فی سورة المزمّل: «و تکون الجبال کثیبا مهیلا». فاذا کانت الملوک کالجبال و یفرق الناس عنهم فینقلبون جبالا کالعهن المنفوش او جبالا متلاشیا متفرقا بعض اجزائه من بعض ینقلبون کثیبا مهیلا. و الجبال التی حالت بین ملک الله و ملک الائمه المعصومین هی هذه الملوک فی الدنیا الذین یدّعون بانهم اولوا الامر و خلفاء الله. فاذا زالت ملکهم یأتی صاحب الملک العظیم یقوم مقامه المناسب به و اللازم له الذی خلقه الله تعالی و ربّاه لیکون خلیفته علی الناس اجمعین.**

**و الیک رُؤیا رآه بعض ملوک البابل من النمارده فی زمان دانیال النبی. رأی هذا الملک فی نومه رؤیا مهیبا عظیما فاستیقظ و نسی ما رأه و تعبیر ما رأه. فجمع الحکماء و قال لهم انتم حکماء هذه المملکه تأخذون منی من الاموال و الامتعه و انی رأیت اللیله رؤیا مهیبا فاستیقظت و نسیت رؤیای من شدة هیبته. فاذکروا رؤیای و اخبرونی عن تأویله ان کنتم حکماء. فقالت له الحکماء یظهر الملک رویاه حتی نعبّره بما فی ایدینا من الحکمه. فانّا لسنا نعلم الغیب. فقال الملک لابدّ لکم ان تذکروا رؤیای او اقتلکم جمیعا. فعجزت الحکماء عن بیان الرؤیا و تأویله. فهناک اخبر الملک رجل فقال له ان من الانبیاء الذین أسرتهم من بیت المقدس من انبیاء بنی اسرائیل حکماء یعلمون الغیب و یعبّرون رؤیاک. فعرّفوا له دانیال النبی فأمرهم ان یجیئوا به فلما حضر دانیال قال له الملک رأیت رؤیا عظیمة هائلة و نسیت رؤیای و تأویله. فان اظهرت رؤیای و تعبیره نصبتک مرزبانا فی المملکه. فقال له دانیال انک رأیت فی رؤیاک مجسمه بشکل الانسان رأسه من ذهب و صدره من الفضة من صدره الی رُکبتیه من الحدید و من رُکبتیه الی انامله من السفال. فرأیته یعظم و یکبّر حتی کانها ملئت الارض کلها. فرأیت هناک جبلا عظیما خرج من المشرق فدکّ هذه المجسمه العظیمه ثم کبُر حتی ملاء الارض.**

**فعظمّه الملک فقال نعم هذه رؤیای رأیتها فی نومی. فما تعبیره؟ فقال دانیال: ان الله تبارک تعالی اراک الملوک فی زمانک هذا و بعد زمانک الی القرون الاتیه حتی انتهت الملوک الی ملِک عظیم یفتح الله بیده الشرق و الغرب. فرأیت رأس هذه المجسمه فی رؤیاک ذهبا وهم ملوک زمانک حیث یکونون محبوبا معظّما فی افکار الناس. ثم یأتی بعد هذه القرون ملوکا اراکهم بصورة الفضه اقل قیمة و اضعف احتراما و مقاما فی افکارالناس. ثم یأتی بعد ذلک قرون اخری ینقلب فیها الملوک فی افکار الناس بصورة الحدید کما رأیت المجسمه حدیدا الی رکبتیه، و الحدید اقل قیمة و اضعف عظمة فی افکار الناس. ثم یأتی ملوک اخر الزمان اراکهم الله فی المجسمه کانهم سفال لا قیمة لهم و هم یریدون ان یکونوا ملوکا علی جمیع اهل الارض فی ضعف مقامهم و حرمتهم فی افکار الناس. فحینئذ یظهر ملک الله عظیم، ملُک اخر الزمان کانه جبل عظیم یدکّ هذه المجسمه فیجعله کثیبا مهیلا و هو یکبر حتی یفتح الارض جمیعا فیملاها قسطا و عدلا و یکون ملِکا الی الابد. فتری هذه الرؤیا و هی تفسیر الایات فی القرآن الحکیم مذکور فی سِفر دانیال کیف بیّن الله تعالی احوال الملوک فی مسیر التاریخ بضعف قدرتهم و محبوبیتهم و قیمتهم حتی ینقلبون سفالا. ألیس هذا تفسیر الایات یقول الله تعالی: و تکون الجبال کالعهن المنفوش... او یقول: نُسَیّر الجبال... او یقول: بُسّت الجبال بسّا... و غیرذلک من الایات التی یخبر عن انتهاء ملکهم و ضعفهم؛ ثم یظهر بعد ذلک ملک الله العظیم.**

**و الایات التی تخبر عن تکویر الشمس و انکدار النجوم و طمسها یفسّر بتأویلها، و هی وضع الانسان من العلماء و الحکماء و الملوک. فان الناس فی سیرهم و تکاملهم یَدَعون الحکماء و العلماء وراء ظهورهم. تری الیوم اکثر العلماء انقلبوا علماء کملین یساوون علماء الدین او یفوقون فوقهم. فاذا ظهر العالِم علیه السلام المجهّز بعلم الله و بقدرته یفوق هذه الملوک و الحکماء و العلماء. فلا یکونون عالما قبال علمه و حکیما قبال حکمته و ملِکا قبال ملکه العظیم و سلطانا قبال سلطنته او طبیبا قبال طبه. فما یفعل الاطباء عند طبیب یخرج الاموات عن قبورهم الی الحیوه. فطلوعه (ع) کطلوع الشمس من مغربها ینکدر النجوم بطلوعه کما ینکدر نجوم السماء بطلوع الشمس. فلا یفسر هذه الایات بظواهره، یخبر اَنّ العالم یفنی بسمائه و ارضه و نجومه و کواکبه. او یظنون ان الله تعالی یحمل الارض و الجبال فیدک بعضها ببعض یفنی الارض و الجبال. فما له تعالی یفنی و یخرّب عوالم خلقها بهذه الهیئه الجمیله العظیم؟ انما یهلک ما اسّسه الناس قبال ما اسّسه الله تعالی. فلا یکون عالِمٌ عالِما قبال علم الله و علمِ الامام او ملکٌ ملکا قبال ملک الله العظیم. لذلک یفسّر کل الایات بتأویلها و تأویل الایات ما یعرض علی الانسان فی سیره و تکامله.**

**و یقولون فی تفسیر هذه الایات بان القیامه تقوم حین یهلک الله تبارک و تعالی الارض و السماء و النجوم و الهواء و الفضاء یهلک کل شیئ و شخص من الجمادات و النباتات و الجنّ و الانس و الملک و غیرها. فلا یبقی الا هو تبارک و تعالی کما یقول فی کتابه: «کل من علیها فان و یبقی وجه ربک ذوالجلال و الاکرام»[[48]](#footnote-49) فاذا افنی کل شیئ و شخص و انقلب غیره تعالی کما کان قبل ان یخلقها فی الازل یقول حینئذ: لمن الملک الیوم؟ فلا یکون احد یجیبه تعالی فیجیب نفسه تعالی یقول فی جواب ما قال: لمن الملک، لله الواحد القهار. فیفسرون قوله تعالی: "لمن الملک" من یکون کما انا اکون؟ او یقول: لمن به حیوة و بقاء؟ فیجیب: انا حیٌ باق؛ و لا یدرون انه تعالی یقول: لمن الملک الیوم؟ و لا یقول لمن الحیوة و البقاء؟ حتی لا یکون احد یجیبه فیجیب نفسه! بل یقول لمن الملک؟ یعنی من هو سلطان قبال سلطنتی و من یکون له الملک قبال ملکی و من یکون له القدرة قبال قدرتی؟ فلابدّ للعالَم و اهلها ان یکون حیا و لا یکونون ذو قدرة و ملک و سلطنة کما هم فی الحیوه الدنیا. ففی الحیوة الدنیا یکون هو تعالی ملِک و غیره من الملوک ملوک و یکون هو تعالی عالم قادر و یکون غیره تعالی من الناس علماء قادرین، و یکون هو تعالی ذو قدرة و ارادة یصنع ما یشاء و یخلق او یحکم ما یرید و یکون غیره تعالی ایضا من البشر ذو قدرة و علم یصنعون ما یشائون و یحکمون بما یریدون. فلا یجد الله تعالی و اولیاءه یُطاعون علی وجه الارض و یکون دینه و کتابه کما یقول رسول الله(ص): « یا رب ان قومی اتخذوا هذا القرآن مهجورا» فهجروا دین الله و کتابه و احکامه و اولیائه، و لیس الاخرة کذلک.**

**فیفنی کل هذه الوجوه و ما یکون بید البشر من الصنایع و العلوم و القوانین، کما یقول فی ایة اخری: « و قدمنا الی ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثورا»[[49]](#footnote-50) فما یفعل احد بهذه الطیارات و السیارات و غیرها من الصنایع حین اذ جاء احد یطوی باهل العالم من الشرق الی الغرب او من الارض الی السماء بلا سیارة و طیاره؟ یصنع بالناس کما صنع الله تعالی برسوله حین اذ عرج به الی السماء فی آنٍ ثم رجع به الی الارض فی آنٍ اخری کما یقول: «و الارض جمیعا قبضته یوم القیامه» فقبضته قبضة الامام القائم(ع) یجعل الارض بیده شرقها و غربها لا یعزُب من کان فیه منه(ع) و لا یبعد منه من کان فی شرق الارض و غربها بل یکون کل احد من کل مکان تحت سیطرته و قدرته یفعل بمن یبعد منه شرقا و غربا کما یفعل بمن یقرب منه مواجها له. یخاطب من کان فی الشرق و الغرب کما یخاطب من کان عنده. و اذا اراد اصحابه ان یذهبوا الی شرق الارض او غربها او فی سمائها و ارضها ذهبوا فی ان واحد.**

**و حینئذ ینقلب بیده کل ما فی السموات و الارض. یخرج الیه الملوک و الجبابره من قبورهم فیحاکمهم. فحینئذ یقول الله تعالی: لمن الملک؟ ای من یکون ملِکا قبال مُلک الله تعالی و اولیاءه. فلا یکون هناک احد یجیب: انا ملک کما انت، و قادر قاهر کما انت. یجیب اللهَ تعالی کلما علی وجه الارض و السماء: الملک لله الواحد القهار.**

**و لابدّ ان یُعلم هناک هل یکون مع الانسان حین اذ خرج من قبره و قامت قیامته شیئ مما کان معه فی الدنیا من المادیات و المعنویات؟ او یخرج من قبره کما یقول الله تعالی: « و کلهم آتیه یوم القیامه فردا» هل یکون معی ما صنعتُ لنفسی فی الدنیا من الالبسة و الاطعمه و الامکنة و الازمنه؟ او مما تعلّمت و علمت فی الدنیا بالتعلم و التفکر؟ او کل ذلک یمحو عنی و انا اخرج الی القیامه فردا متفردا لیس لی ابٌ یولّینی و لا اخ یعاوننی و لا زوجة تزوجّنی و تخدمنی و لا ولد ینفعنی، کما یقول الله تبارک و تعالی: « یوم لا ینفع مال و لا بنون الا من اتی الله بقلب سلیم».**

**فلا یفیدنی او یفید البشر شیئ مما صنع فی الدنیا من الابنیه و الصنایع و الطبایع من الطب و سایر العلوم فی الاخره ان یکون معه بنائه فی الدنیا و غیرذلک مما جمعه لنفسه و ادّخره بل یفنی هذه الصنایع کلها من حیث لا یلزم وجوده فی الاخره و لا یحتاج الیه اهل الاخره الی ما کان لهم فی الدنیا و لا یحتاج الی ما وجه الارض من الطبایع من الاشجار و الاحجار و البحار و البراری و النباتات و الحیوانات و غیرها مما کان به قوامه و قوام حیاته فی الدنیا.**

**فالاخره حیات غیر حیات الدنیا کما ان حیوة الانسان فی الدنیا علی وجه الارض غیر حیوته فی رحم اُمه. فهل یأتی الانسان حین سقط من بطن امه بشیئ مما کان معه فی رحم امه؟ بل هو قطعة لحم فی رحم امه یتغذی من غذاء امه و شرابه کما یتغذی بعض اعضاء امه. فیخرج الی الدنیا و لا شیئ معه مما کان له فی رحم امه.**

**و هناک یقول بعض العرفاء یحکی عن حال الطفل فی رحم امه یقول: یری الجنین احدا یصنع له یدا و رِجلا و سمعا و بصرا فیقول له: من انت و ما تصنع بی؟ فتجیبه انا ملَک من الملائک اصنع لک یدا و رجلا و عظاما و سمعا. فیقول: لم تصنع لی یدا و رجلا و غیرها من الاعضاء و الجوارج؟ تجیبه الملَک: لتسمع الاصوات بسمعک و تبصر الارض و السماء و ما بینهما ببصرک و تصول بیدک او تقوم و تمشی برجلک. فیضحک الجنین و یقول: این هناک ارض و سماء ابصرها او اصوات اسمعها او ارض و جبال أطئها؟ فتجیبه الملک: غدا تخرج من رحم امک الی فضاء وسیع فتعلم کیف تحتاج الی هذه الاعضاء و الجوارح.**

**فکما یخرج الجنین من بطن امه الی الدنیا و لا یحتاج الی شیئ مما کان معه فی الرحم کذلک یخرج من الدنیا الی الاخره و لا یحتاج الی شیئ مما یقوم به حیوته فی الدنیا. یقول الله تعالی: « و کلهم اتیه یوم القیامة فردا». فهناک یقول الله تعالی: «کل من علیها فان و یبقی وجه ربک... و وجه الله ما صنعه الله فی العالم. فالارض بوجوده وجهه و السماء و الکواکب و الشمس و القمر غیرها مما صنعه تبارک و تعالی وجهه و الانسان وجهه اذ صنعه و خلقه، و لا تکون السیارات و الطیارات و ما صنعه البشر من الصنایع و العلوم التی اکتسبها لصنع صنایعه وجهه تعالی. فیفنی کلما صنعه البشر و یبقی کلما صنعه الله تعالی او اراده علی حدّ الکمال. یکمل الطبیعه بکمال البشر. یکمل الاشجار و الارزاق و الفواکه و الابدان و الاجتماعات و القوانین و العلوم و الکتب کلما بکمال البشر. فعیش الانسان فی الاخره لیس کعیشه فی الدنیا یبتلی بما یأکل و یشرب، یدفع عنه هذه المدفوعات من القاذورات و النجاسات و غیرذلک. فیطعم الطعوم فی الاخره کلها من جنس ما یجذب و یکون قوتا خالصه بلا تفاله فیدفعه کما یدفعه فی الدنیا. السماء بیده کالارض تحت رجله یکون مسلطا علیهما یطوی فی السماء کما یطوی فی الارض. یکون له جنة عرضها السموات و الارض و هو بنفسه بما اعطاه الله و اتاه جنات عدن تجری من تحتها الانهار. لا یکون له حدیقه مثل هذه الحدایق علی وجه الارض لیکون فیها محبوسا، لو خرج عنه خرج عن کل شیئ. ما کان بیده من الاطعمه و الاشربه بل الجنه له ما یعده الله تعالی فی کتابه فیقول: «و سارعوا الی مغفرة من ربکم و جنه عرضها السموات و الارض»**

**فالانسان الذی بیده و تحت سیطرته و قدرته السموات و الارض غیر الانسان الذی یمشی الان علی وجه الارض، یکون له و بیده قطعه صغیره من الارض بمقدار حجم بدنه. فیفنی علی وجه الارض کلما یعیش به الانسان الیوم فی الحیوه الدنیا، و یهیئ الله تبارک و تعالی له ما یعیش به فی الحیوة الاخرة، غیر ما یعیش به فی الحیوة الدنیا. فحینئذ یقال: «کل من علیها فان و یبقی وجه ربک... او یقول: و قدمنا الی ما عملوا من عمل...**

**فما یصنع الله تعالی للانسان فی الحیوة الاخرة غیر ما یصنعه له فی الحیوة الدنیا او یصنع الانسان لنفسه فی الحیوه الدنیا. فهذه الصنایع کلها صنایع ناقصات کما ان الحیوة بید الانسان حیوةٌ ناقصه. فیخرج من الحیوه الدنیا الی الحیوه الاخره و بین هذین الحیوتین تباین، لا یشبه بعضها بعضا. لا ان الارض و السماء یفنی بل الارض و السماء و ما یصنع فیهما یکمل للانسان، یتبع کمالَ الانسان بالعلم و الحکمه و الایمان. أما تری قول الله تعالی یحکی عن المؤمنین فی الاخره یقولون: «الحمد لله الذی صدقنا وعده و اورثنا الارض نتبوّء فیها من الجنه ما نشاء و نعم اجر العاملین». فینقلب الارض و السماء و الشرق و الغرب و الکواکب و النجوم کلها جنة للانسان یتبوّء فیها ما یشاء. لا یحبس فی زمان خاص او مکان خاص، و الزمان و المکان و الفضاء و السماء له مما لا یتناهی. فزمانه الی الابد و مکانه حیث یکون السموات و الارض کما وعده تعالی فی کتابه بقوله: «و سارعوا الی مغفره من ربکم و جنة عرضها السموات و الارض»**

**و المغفرة التی سارع الانسان الیها بمعنی کسب القدرة و الحکمه منه تعالی لیکون به عالما بکل شیئ کما یعلمه الله و قادرا علی کل شیئ کما یقدر علیه الله و یحیط بکل شئ کما یحیط به الله. فیکون ارادته کارادة ربه و علمه کعلم ربه و قدرته علی ما یرید کقدرة ربه تعالی کما یعده فی حدیث النافله یقول: "*لا یزال یتقرب الیّ عبدی بالنوافل..."* او یقول: "*عبد اطعنی حتی اجعلک* مثلی". او یعده اسمائه و صفاته یقول: «و لله الاسماء الحسنی فادعوه بها...» یعنی اطلبوا اسماء الله و صفاته من الله تعالی فیجعلک عالما کما هو عالم و قادرا علی کلّ شیئ کما هو قادر، یسمع کما یسمع و یبصر کما یبصر فیجعلک فی وجودک بارادتک جنة تجری من تحتها الانهار کما یکون هو تعالی الان بقدرته و ارادته جنة تجری من تحتها الانهار.**

**و لذلک یصفه بقوله: جنات عدن تجری من تحتها الانهار. و العدن بمعنی المعدن کما تری الارض معدن کلما یریده الانسان ویطلبه. و ارادة الله و قدرته تعالی معدن المعادن. البحار معادن المیاه و ارادة الله تعالی معدن البحار، و التراب معدن القوت و الغذاء و ما یرید و یطلبه الانسان و ارادة الله تعالی معدن هذه الارض ارادهُ فخلقه بقوله: اذا اراد شیئا ان یقول له کن فیکون.**

**فاراده الله معدن المعادن کلها. کذلک اراده الانسان یتصل باراده الله فیکون الانسان بارادته معدن الهواء و الغذاء و الماء و ما یرید. و یصفه بقوله: «ان الابرار یشربون من کأس کان مزاجه کافورا» و یصفه بقوله: «عینا یشرب بها عباد الله...» لا یقول: یشرب منها. فعین یشرب بها، علم المؤمن و ارادته یفعل بها ما یشاء. فینقلب الانسان بنفسه جنة عدن تجری من تحتها الانهار یسرع فی هذه الجنه فی زمان ملائین سنةً نوریه؛ یکون بیده و تحت قدرته الزمان و المکان کلها کما یصف معراج رسوله(ص) و قال: « اسری بعبده لیلا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصی...» و یصف امام الباقر(ع) المسجد الاقصی، یؤمی بیده الی السموات یقول: اسری بعبده من هذا (و یومئ بیده الی الارض) الی هذا فی لیلة واحده...**

**فالعالم کلها بیت الانسان و الانسان مالک هذا البیت، و المالک مسلط علی مملوکه و لا یتسلط المملوک علی المالک. فیفسّر الایات فی ابتداء هذه السوره بعضها بعلائم ظهورِ یومِ القیامه و بعضها بیوم القیامه. فالشمس الذی یکوّر شمس الولایه بقیام الائمه المعصومین(ع). فیظهرون بعد ما غابوا وغربوا عن اعین الناس و ترکوا الحیاه الدنیا بایدیهم. فهم(ع) اذا قاموا طلعت شمس حیوه الاخره بهم فینکدر و یطمس قبال علمهم علم العلماء. و قوله تعالی: و اذا الجبال سیّرت... من علائم قیامهم. و الجبال التی یسیّر فینتهون بسیرهم هی الملوک و الرؤساء. فما دامت الملوک فی الحیوه الدنیا محبوبین قادرین علی ما یریدون، یمنعون الائمه(ع) قیامهم و دوامهم کما منعوهم فی الحیوه الدنیا. فیُسیّرون الی انتهاء سیرهم، یخرج الحیوه عن ایدیهم بکثرة ظلمهم و عصیانهم کما قلنا لک فی حدیث عن دانیال النبی، یفسّر رؤیا ملکا من ملوک بابل. فمعاویه و سایر الخلفاء و الملوک من موانع قیام الائمه المعصومین و هم فی زمانهم کالجبال مسلطون علی الناس و محبوبون عند الناس، یشدّهم الناس فی قدرتهم و سلطانهم کما قیل: "*الناس علی دین ملوکهم*" فاذا انتهی زمان الدنیا یقل او یفنی محبوبیتهم عند الناس فلا یطیعهم احد و لا یعظمونهم بما رأوا منهم الظلم و العدوان. فینتهی سیرهم و ملکهم الی الفناء و الزوال ینقلبون کثیبا مهیلا او ینقلبون کالعهن المنفوش الی ما یصفهم بهذه الاوصاف. فینقلب الملوک فی شده ضعفهم کالرعایا او اضعف منهم. فهذه من علائم القیامه فلا یکون فی القیامه و فی ملک الله العظیم الذی وعده فی کتابه بقوله: و اتیناهم ملکا عظیما. ملک من هذه الملوک و جبل من هذه الجبال. کذلک قوله تعالی:**

**الایه، 4- : و اذا العشار عطّلت.**

**تفسیر الایات الرابعه و الخامسه فی تعطیل الحیوة الدنیاویه و حشر الوحوش:**

**یعنی بذلک تعطیل حیاه الناس علی وجه الارض. فلا یقدرون علی حفظ حیاتهم و ادامه الحیوه بهم حیث یفسد الارض و البحار و البراری بفسادهم و افسادهم کما یقول الله تعالی: «ظهر الفساد فی البر و البحر بما کسبت ایدی الناس»[[50]](#footnote-51)... فلا یکون الارض و الجبال لهم ارضا نابتا منبتا یزرعون و یحصدون. کذلک لا یکون البحار لهم بحارا یمطر الامطار لهم بکثرة فساده و کذلک ینقلب جو الحیوه ممیتا لهم بعد ما کان محییا منبتا لهم کما یحسّون هذه المفاسد بقولهم یخبرون عن فساد محیط الحیوه. فیُعطّل العشار بمعنی: قطارالحیوة. و کانت الابال فیما مضی من الزمان قطار الحیوه یحمل ما یعیش به الانسان من بلد الی بلد.**

**فکلما تری علی وجه الارض بمنزله قطار الحیوة. فالتراب و الماء بمنزلة العشار لو القطار یحملون لک ما تعیش من بطن الارض الی ظهرها، و الاشجار کلها بمنزله العشار و القطار من الابال یحملون الیک ما تعیش به من بطن الارض الی ظهرها. کذلک البشریه کلهم بمنزله العشار و القطار یحملون الیک من تولید نسلهم ما تقدر ان تعیش بهم فی الحیوه الدنیا. فیعطل هذه العشارات و القطارات بما یظهر الفساد بید الناس فی البر و البحر. ثم یقول تعالی:**

**الایه، 5- و اذا الوحوش حشرت.**

**یفسرون هذه الایة بظاهرها و یقولون کما ان للانسان حشر و نشر یومَ القیامه کذلک للوحوش و الانعام حشر و نشر. فالوحوش یحشرون یوم القیامه کما ان الناس یحشرون من قبورهم. ولکن الحشر یوم القیامه انما یقع للحساب و الحساب لا یکون الا للمکلفین الذین یطلبون نتائج اعمالهم و یملکونها و هو الانسان فقط. و الانسان هو الذی یعمل حرا و اختیارا، یطلب الحق و الباطل و النفع و الضرر بارادته و اختیاره و هو الذی یطلب نتائج اعماله فینفع و یضر. ولو امات الله الانسان قبل الوصول الی نتائج اعماله یظلمه بذلک اذ خلقه و جعله حرا مختارا لیکتسب بارادته النافع و الضار فیدوم عیشه بذلک.**

**و الانسان هو الذی یعرف نفسه یطلب نتائج اعماله من الذی خلقه فیطلب حیاته و نتائج اعماله من الله تبارک و تعالی. ولو امات الله الانسان و لم یحییه بعد الاماتة کانه ظلمه و لذلک من قتل انسانا یقاص بعلمه لانه دفع الحیوة ممن یجب ان یکون حیا. و لذلک یحی الله الانسان بعد موته ویرجع الیه نتایج اعماله ما کان نافعا او ضارا.**

**فالانسان هو الذی یطلب حیاته ممن اماته و یقول بلسان الحال: من اماتنی ظلمنی بالاماته. فیطلب بلسان حاله من الله تبارک وتعالی اما لا یخلقه ابدا و اذا خلقه و اذاقه لذة الحیوة لا یسلب عنه الحیوه. و لذلک یعد الله تبارک وتعالی ان یحیی الانسان بعد موته اجابة له ما یطلب حیاته و نتائج اعماله.**

**و اما الحیوانات و الوحوش لا یعرفون انفسهم و حیوتهم او نتائج اعمالهم لانهم لا یدرون انهم ذو حیاة و ذو نعمه و لذه و عمل و نتائج الاعمال. انما خلقوا لیکونوا امتعه الحیوه الانسان فلا یعرف حیوان نفسه فیطلب حیوه نفسه من الذی اماته و لا یکلف الحیوانات یحییهم و یحاسبهم بما کلفهم او بنتائج اعمالهم.**

**فلا یکون حشر الحیوان ذو حکمه. لم خلق الله تعالی للانسان من الانعام والاغنام والحیوانات والحشرات والوحوش من ابتداء الخلقة الی انتهائه. فلا یجوز لله تبارک وتعالی ان یحشر الوحوش والحیوانات.**

**ولکن الوحوش فی هذه الایات هی الانسان الجاهل الذی ظلم نفسه بجهله لم یعرف ربه و امامه و نبیه، عاش کالحیوانات علی وجه الارض فیحشرهم الله تبارک وتعالی و یسلک العلم و الحکمه یوم القیامه لینالوا بهذه السلوک مقام الانسانیه و العلم و الحکمه و الجنة و ما وعدهم الله تبارک و تعالی. فالانسان الجاهل یعرف نفسه بما خلقه الله تعالی انسانا فیطلب نفسه و کمالات نفسه من الله تبارک وتعالی فیحشره الله تبارک وتعالی یوم القیامه لینال لذة العیش و الحیوة و العلم و الحکمه. و الانسان هو الذی خلقه الله تبارک وتعالی لیطلب العلم و یکمل بکمال العلم و الحکمه و هو الذی خلقه الله تبارک وتعالی لیعرف ربه کما یقول: «کنت کنزا مخفیا فاحببت ان اعرف وخلقت الخلق لکی اعرف». و لذلک یذکر فی بعض الایات حکمة الحیوة بعد الموت یقول: «ثم اماته فاقبره ثم اذا شاء انشره کلا لمّا یقضِ ما امره»[[51]](#footnote-52)**

**فیذکرحکمة الحیوه بعد الموت بان الانسان الذی اماته لم یقض ما امره الله تبارک وتعالی ان یعبد ربه فیعرفه. مات جاهلا ناقصا فیجب ان یحیی فیکمل بعقله و علمه و دینه و عبادته لیقضیَ ما امره الله تبارک وتعالی.**

**فان الاوامر و النواهی خاص للانسان لینتهی بالنواهی عن السلوک الی نار جهنم و یرتقی بالاوامر الی الدرجات والمقامات و الجنة الخلد التی کانوا یعملون. فاذا خلق الانسان و لم ینل او لم یقض ما امره الله تعالی و مات ناقصا یجب علی الله تعالی ان یحییه و یسلک به الی درجات الکمال. و لذلک یذکر الله حکمة الحیوه بعد الموت بان الانسان لم یقض ما امره ولکن الحیوان لم یکن فی حیوته مأمورا بامر و منهیا بنهیٍ لیموت ناقصا لیجب علی الله تبارک وتعالی ان یحیه و یسلک به الی الکمال اللایق به. ثم یقول و یذکر علامة من علائم القیامه:**

**الایه، 6- و اذا البحارسجّرت.**

**تفسیر الایة السادسه فی تسجیر البحار:**

**یذکر البحار فی حالات و اوصاف مختلفة. تارة یقول: اذا البحار فجّرت... و تارة یقول: اذا البحار سجّرت... و یظن الانسان ان هذه البحار یفجر و یخرج من مکانه علی وجه الارض او یسجر البحار و ینقلب نارا. فیسئل کیف یمکن ان یخرج البحار من مکانه فیجری علی وجه الارض، و البحار اکثر من البراری و الصّحاری بمراتب مختلفه. فلو خرج عن مکانها منفجرا و جری علی وجه الارض لعله یکون بمکانٍ یغرق البراری و الصحاری فی البحار. او کیف یمکن ان یسجر البحار ینقلب نارا علی وجه الارض!.**

**و قلنا فیما سبق ان الایات التی یخبر عن وقوع القیامه یفسر بتأویلها لا بتفسیرها الظاهر و تأویل هذه الایات یکون معانی فی وجود الانسان. یؤول الایات بما یجری علی الانسان فی حیوته و یفسّر بظاهرها علی ما خُلق فی وجه الارض. ان الله تبارک وتعالی یکنّی عن تأویل الایات بظاهرها فی التفسیر لیکون سهلا تناولها للانسان کما تری فی رؤیا رأه یوسف الصدیق؛ رأی فی منامه یسجده احد عشر کوکبا و الشمس و القمر. فاُوّلت بالانسان؛ قال له ابوه ان الله تعالی یرفعک الی مقام عال یسجدک اخوانک. فقال له: «لا تقصص رؤیاک علی اخوتک فیحسدونک و یقتلونک»[[52]](#footnote-53). کذلک تأویل هذه الایات. یذکر الله تعالی ما جری للانسان الکامل یرفعه الله تبارک وتعالی کما یقول: « و اتیناهم ملکا عظیما» او یُصلِه الله تبارک وتعالی بالانسان الکافر نارُ جهنم. یذکر آیات یوم القیامه بانها معنیات بتأویلها لا بتفسیرها یقول: «هل ینظرون الا تأویله یوم یأتی تأویله یقول الذین نسوه من قبل( ای نسوا التأویل قبل هذا )هل لنا من شفعاء فیشفعوا لنا او نرد ( الی الدنیا) فنعمل غیر الذی کنا نعمل».**

**فالایات کلها یؤول بتأویلها، مُعنیات بباطنها و هی الانسان، لا بظاهرها و هی مظاهرها علی وجه الارض. فالبحار هو العلماء الکملون یفجّر علومهم علی وجه الارض علی افکار البشر کما قیل فی ظهورالامام القائم انه(ع) یضع یده علی رؤوس الناس فیکمل عقولهم و حلومهم. تارة یحکی عن علومهم بانه ینفجر و تاره یحکی عن علومهم بانه یُسَجّر. فالعلم تاره ینفجر فیجری علی لسان العالِم و تاره یسجر فیخرج بلسانه، یتحول الانسان المعلم و المتعلم بهذه التسجیر فینقلب المتعلم عالما کما یسجر النار بحرارته ینقلب نورا. فکما ان النور و النار کامنه فی الجمادات و النباتات و غیرها یکون العلم کذلک کامنة فی صدور العلماء الکملین. یحکی مولانا امیرالمؤمنین عن هذه الانسجار حین یحکی عما جری علیه بالخلفاء و غصب الخلافه یقول: "*شقشقة هدرت ثم قرت*"[[53]](#footnote-54) یشبه حرارة نفسه بحرارة الابال المحتلمه یخرج بحرارتها شقشقتها او لسانها عن فمه ثم تقر قرارا بعد ذلک. و الانسان کذلک تکون العلم و الحکمه کامنة فی صدرها یطلب شرایط فی حیاتها فیُظهرها و یُفجّرها فلا یظهر له هذه الشرایط. فکانه فی وجوده ذوحرارة یحبس هذه العلوم فی صدرها. یشیر مولانا الی صدرها فیقول: "*هاه هاه ان هیهنا( یشیر الی صدره )لعلما جمّا لو* *وجدت حملة*..." فیکون(ع) فی ضیق بحرارة العلوم و حبسها فی صدرها. فاذا کان یوم القیامه یحیی الله تعالی الانبیاء و المرسلین و العلماء و الحکماء الذین عرفوا بعلم و حکمه فی الحیوه الدنیا فیجمعهم حول الائمه، کانهم اراضی و براری جافات لم یذوقوا قطرة ماء فیأمر بحار العلوم یسجر الیهم او یفجر الیهم فیکون شفائا للعالم و المتعلم کما ان هذه البحار یفجر یوما بالامواج علی وجه الارض او یسجّر بحرارتها ینقلب بخارات فیمطر علی وجه الارض. ثم یقول الله تبارک وتعالی یحکی عن ما هو علیه الناس یوم القیامة یقول:**

**الایه، 7- و اذا النفوس زوجت.**

**تفسیر الایات السابعه الی التاسعه فی تزویج النفوس و السؤال عن الموئوده:**

**و امثال هذه الایة کثیر فی القرآن یصف یوم القیامة بانها یوم الفصل و یقول: «فریق فی الجنة و فریق فی السعیر»[[54]](#footnote-55)... او یقول: سیق الذین اتقوا الی الجنة زمرا... و سیق الذین کفروا الی جهنم زمرا. یحکی عن تفریق الناس بعضهم عن بعض. فان کل احد یوم القیامه یحشر مع من هو مثله فی العلم و العمل. یجذب المنافق امثاله من المنافقین و یحشر الکافر امثاله مع الکافرین و الجاهل امثاله مع الجاهلین. فان الناس یخلقون مرة ثانیه باعمالهم و افکارهم فی الحیوه الدنیا. یخلق المؤمنون العاملون بالصالحات صالحا طیبا طاهرا و یخلق الکافرون المنافقون باعمالهم السیئة سیئا خبیثا نجسا. علی ذلک یقول الله تبارک وتعالی یحکی عن المؤمنین بانهم یُخلقون من الطین و التراب و یحکی عن الجن و الشیاطین بانهم یُخلقون من النار یقول: «و خلق الجانّ من مارج من نار». فعلی ذلک یخلق الناس بعد ما ولدوا فی الدنیا الی انقضاء اجلهم علی ما یعلمون و یعملون من الصالحات و السیئات. العمل السیئ یجعل العامل سیئا و العمل الصالح یجعله صالحا. فیوم سقطوا عن بطن امهم لا یوصفون بالکفر و الایمان و بعد ما سمعوا دعوة الانبیاء یَدعونهم الی الایمان و التقوی و العمل الصالح. فان آمنوا و عملوا الصالحات ینقلبون فی وجودهم صالحا باعمالهم و ان عملوا السیئات ینقلبون باعمالهم السیئه خبیثا نجسا. فیزوّج النفوس یوم القیامه بما خُلقوا و صُنعوا باعمالهم. فالکافر یجتمع فیتزوّج بالکافرین و المؤمن یُحشر و یُزوّج بالمؤمنین کما هم فی الدنیا. یخرج من کان هو من اتباع معاویه الیه و یخرج من هو من اتباع علی الی علی(ع). کذلک یکونون یوم القیامه یحکی عنهم الله تعالی یقول: «و اذا النفوس زُوّجت».**

**فانک لو تفکرت متعمقا فی احوالهم و اجتماعاتهم فی الحیوه الدنیا تریهم یتزوجون بکفرهم بالکافرین و بایمانهم بالمؤمنین. یقول صاحب مثنوی:**

***ذره ذره آنچه در ارض و سماست جنس خود را همچو کاه و کهرباست***

***نوریان مرنوریان را طالبند ناریان هم ناریان را جاذبند***

**فیحشر یوم القیامه کل من خرج عن قبره الی اجناسه من المؤمنین و الکافرین. فلا یحشر الکافر المؤمن یوم القیامه و المؤمن مع الکافر کذلک. ثم یقول:**

**الایات، 8 و 9- و اذا الموؤدة سئلت بأی ذنب قتلت.**

**یسئل الولدان و الصبیان الذین قتلوا بظلم و عدوان انهم بای ذنب قتلوا. فان الکافر یعیش فی فساد و افساد یقتل عباد الله رجلا کان او امرأة او صبیا او صبیّة. انه ضدّ الحیّ و الحیوه فی عیشه و حیاته فی الدنیا یطلب کل حی فیقتله صالحا او غیر صالح. فیسئل الموؤدة یوم القیامه بای ذنب قتلوا.**

**و لا ینحصر هذه السؤالات بالصبی و الصبیة الموؤدات بل یسئل من قتل بلا ذنب من الرجال و النساء و الولدان. فان الکافرون هم المتجاوزون البادئون المبدئون بالقتل و القتال. فانک لا تری نبیا او مؤمنا صالحا قتل غیره بلا ذنب الا انه دافع عن نفسه فیقتل الکافر الظالم بالدفاع و الکافر هو الذی بدء بالقتل و القتال متجاوزا کما رأیت فی قابیل و هابیل ابنی آدم. قال قابیل لهابیل:**

**« لَاَقتلنک » و یجیبه هابیل: « و ان بسطت یدک الیّ لتقتلی ما انا بباسط یدی الیک لا قتلک انی اخاف الله رب العالمین»[[55]](#footnote-56).**

**و هکذا لم یقتل نبی او مؤمن صالح احدا الا بالحق فی القصاص او الدفاع و لم یقتل احد من الکافرین رجلا الا بالتجاوز. فکل من قتل مظلوما بلا ذنب یسئل عنه بای ذنب قتلت. فیجازی القاتلون الظالمون یوم القیامه بما قتلوا او ظلموا احدا بلا ذنب.**

**الایه، 10- ثم یقول تبارک وتعالی: و اذا الصُحف نُشرت.**

**تفسیر الایه فی نشر صحیفة الاعمال:**

**و الصحف جمع الصحیفه و هی لوح او قرطاس کتب فیه الاعمال و الافکار و غیرذلک کما یقول الله تبارک وتعالی: «و کل انسان الزمناه طائره فی عنقه و نخرج له یوم القیامه کتابا یلقیه منثورا» (فرقان).**

**و هذه الکتاب و الصحیفه لا یکون کمثل صحائفنا و جرائدنا یکتب فیه العلوم و الاعمال فی قراطیس. انما هی وجودنا و وجود سایر الخلایق. فکل عمل یکتب فی ثلاثه مواطن قهرا بلا اراده و اختیار کما یکتب الکلمات و العبارات فی الفیلم و الاذاعات. یکتب اولا فی وجود العامل. فهل یمکن للعامل عملا صالحا او سیئا ان لا یکتب العمل فی وجوده؟ بل یکتب قهرا. و کذلک لا یعمل العامل عملا من خیر او شر حتی انه یکتب فیه ما نویه و ان لم یعمل.**

**ثم یکتب هذه الاعمال فی وجود کل من رأه من افراد البشر. فکل الانسان یشهد اعمال غیره من بنی نوعه صالحا او غیر صالح. یکتب ما شهده فی وجوده و هو شاهد قهری بلا اراده و اختیار، لا یقدر ان ینکر ما شهده فی الدنیا و الاخره. و لذلک اوجب الله تعالی علی الشاهد ان بشهد ما رأی من غیره من الاعمال و الافعال. ثم یکتب ثالثا کل عمل فی کل مکان و زمان فی الجمادات و النباتات و الحیوانات. فان العالم بوجوده من جماد او نبات او انسان او حیوان لها ضابطه جاذبة حافظه، یکتب کل حرکة فی کل متحرک او شاهد یشهد هذه الحرکات. فان الهدهد من طیور سلیمان یقول لسلیمان ابن داود: «انی رأیت امرأة تملکهم و اوتیت من کل شیئ و لها عرش عظیم» و تقول قبل ذلک: «احطت بما لم تحط به و جنتک من سبا بنبأ یقین»[[56]](#footnote-57).**

**فان هذا الطیر و هی الهدهد لم یکن فی وجوده کمثل انسان یشهد عملا فیکتب ثم یخبر غیره عما کتب. انما هی بجاذبة وجوده تضبط الصور و الاعمال و کل شیئ یریه او سمعه، و یری ما حفظ لسلیمان ابن داود. فان سلیمان علّمه الله تعالی منطق الطیر و الطیر لا یتکلم بعلمه فیسمع منه غیره. انما هی فی وجودها صحیفه یُکتب فیها ما رأی و سمع. فیُکشف هذه المکتوبات لمن علّمه الله تعالی منطق الطیر. فکل طیر صحیفة لسلیمان ابن داود اذا رأه. رای فی وجوده ما کُتب فیها مما رأت و سمعت.**

**فکل شیئ او شخص او حادثه او عمل فی کل شیئ و شخص مکتوب و الله تعالی یعلم کل هذه الاعمال بعلمه الشامل الکامل قبل ان یعمله العامل. کما قیل فی تعریف علمه تعالی یقول الامام(ع): "*علمه بالاشیاء قبل الاشیاء کعلمه بالاشیاء بعد الاشیاء*". فکل انسان صحیفة فی وجوده بما عمله او علمه او رأه و علمه من غیره، و هذه الصحائف مکتوم علی الناس فی الحیوه الدنیا و مشهود لکل شاهد یوم القیامه. فاذا رأیت احدا یوم القیامه رأیت فی وجوده ما کتب فیه من اعماله و افعاله و اخلاقه و هو ایضا یریک فی وجودک ما کتب فی وجودک من اعمالک و اخلاقک.**

**روی عن الرسول(ص): "*ان الناس یحشرون یوم القیامه عراة یُعرفون بما هم فیه من الاعمال و* *الاخلاق*". و هذه الصحائف الثلاثه المکتوبات فی وجود العامل او الرائی من شیئ و شخص ینشر یوم القیامه لا یحتاج ان یخبرک العامل عما عمل بل تریه و اعماله. فهذا معنی: «اذا الصحف نشرت» او یقول: «کل انسان الزمناه طائره فی عنقه» فهذه الالزام امر قهری بلا اراده من الله و غیره من العاملین.**

**و الملائکه فی کتابة هذه الاعمال لیسوا مختارین فی کتابة الاعمال ان ارادوا کتبوا و ان ارادوا لم یکتبوا بل الملائکة فی وجود العالم و العالمین کمثل البرق و الکهرباء فی الاذاعات و الضابطات من الفیلم و غیرها. یُکشف یوم القیامه کل شیئ لکل شخص و کل شخص لکل شیئ الا ما ستره الله تبارک وتعالی علی عباده من اعمال عباده المتقین. فهو ستار العیوب. ثم یقول:**

**الایه، 11- و اذا السماء کشطت.**

**تفسیر هذه الایه فی کشط السماء و رفع الحجاب عنها:**

**و کشط السماء بمعنی رفع الحجاب عنه حتی یُری کما هی علیها. و لیس السماء فی هذه الایه السماء فوقنا بمعنی الفضاء التی خلق فیها الکواکب و الشموس و الاقمار. و هذه السماء بمعنی الفضاء المحیطة بالکواکب و الاقمار و الشموس لیس شیئا مخلوقا محجوبا عن شئ و شخص. و انما هی مکانٌ مخلوقٌ فیه ما خلق الله، و المکان فی ذاتها عدم و خلاء. ان الله تعالی لا یخلق زمانا و مکانا ثم یخلق فیها ما خلق بل الزمان و المکان عدم فی ذاتهما. فالفضاء التی جعلت فیها الشموس و الکواکب لا یکون مخلوقا او محجوبا یکشف عنه حجابها و قناعها، و انما هی العدم اذا اخرج الله عنها الکواکب و الاقمار و ما خُلق فیها؛ لا یکون شیئا حتی تُعلم و تُکشف للناظرین. و هذه السماء المکشوطة عنها الحجاب انما هی سماء بمعنی العلم و الحکمه، سماء ولایة الله تعالی و ولایة الائمة المعصومین(ع). سماء مکتوم مجهول محجوب عن العالمین کما یقول الله تعالی: «کلا انهم عن ربهم یومئذ لمحجوبون»[[57]](#footnote-58).**

**و السماء مقام العصمة و الولایة و الحکمه، اذا کُشف عنها الحجاب یُعرف الله تبارک وتعالی و الائمه المعصومون کما هم فی ذواتهم. و اذا لم یکشف لم یُعرف، و لا یکشفُ هذا الحجاب الا بالعلم و الحکمه و الایمان و التقوی. فاذا قرب یوم الدین و یوم القیام یُکشف عن افکار الناس هذا المقام المجهوله المکتومه. فلا یُعرّف مقام الولایة و الحکومة بافکار الناس الا الله تبارک وتعالی و الائمه المعصومون(ع). فان الناس قبل ذلک فی اطاعة الطواغیت و الحکام و الخلفاء الذین غصبوا مقام الائمه و قاموا و داموا فی ادعائهم الخلافه و حملوا الناس علی اکتاف آل محمد(ع) ادّعَوا لانفسهم مقاما لیس لهم و لیسوا من اهلها فانقلبوا حجابا بین الناس و بین الائمة المعصومین(ع) اخرجتهم الطواغیت من نور العلم و الحکمه و الولایة و الایمان و التقوی الی ظلمات الجهل و السفاهه، استخدموهم و استثمروهم فی مقاصدهم و جعلوهم ارقاء لانفسهم، و الناس فی هذه الجهاله و السفاهه الی ان یفتح علیهم ابواب العذاب حتی اذا ملئت الارض ظلما و جورا. فیُکشف عنهم بهذه العذاب و الحوادث ما حجبت عنهم مقام الولایه و علموا بان الطواغیت الذین حکموا علیهم و اخرجوهم من النور الی الظلمات جعلوهم فی هذا العذاب الالیم. فینقلبون فی آخر الزمان قبل الظهور فی حصار العذاب الالیم و الدخان المبین. کما یقول الله تعالی یخاطب نبیّه بقوله: «فارتقب یوم تأتی السماء بدخان مبین یغشی الناس هذا عذاب الیم»[[58]](#footnote-59).**

**وهذه السماء التی یأتی علی الناس بدخان مبین سماء فکر الکافرین من الظالمین و المعاندین یصلون لانفسهم النار الکامنة التی یصفه الله بالنار الکبری و یحاصرون الناس علی وجه الارض. فحینئذ یکشف عن افکار الناس و لاسیما عن فکر العلماء و المؤمنین ما حُجب عنهم مقام العصمه و الولایه. فاذا وقعوا فی هذا العذاب ینادون ربهم بقولهم: «ربنا اکشف عنا العذاب انا مؤمنون» فیجیبهم الله بقوله: «انا کاشفوا العذاب قلیلا انکم عائدون» یعنی انکم عائدون الی مقام الولایة بعد ما خرجتم او اخرجتم عنها فی طول الحیاه الدنیا. فحینئذ یُکشف او یُکشط حجابُ الجهل عن وجه الولایه کما یقول: « و اذا السماء کشطت» ای: اُزیلت عن وجه ولایه الله و الائمه المعصومین حجاب الجهل و السفاهه. فینادی کل من علی وجه الارض بقولهم: «ربنا اکشف عنا العذاب انا مؤمنون» یجیبهم الله تبارک وتعالی بعد ذلک بقوله: «یوم نبطش البطشة الکبری انا منتقمون» یعنی بذلک تکون نجاة الناس عن هذه العذاب ببطشة الکبری الذی نبطشها بعد ظهور هذه العذاب. و هذه البطشة الکبری یعرّف فی آیة اخری بالفتح الاکبر، یقول: «قل یوم الفتح لا ینفع الذین کفروا ایمانهم و لا هم ینظرون»[[59]](#footnote-60)... و الفتح الاکبر و البطشة الکبری انما هی اقامة حکومة الله تبارک وتعالی بقیام الائمة المعصومین، بقیام صاحب الامر علیهم السلام.**

**فان الفتوحات فی التاریخ بید اولیاء الله تعالی کقیام موسی(ع) علی فرعون و قیام ابراهیم(ع) علی نمرود و قیام رسول الله(ص) علی الفراعنه و النماردة الی قیام الامام(ع) و کذلک قیام امیرالمؤمنین او قیام الحسین بن علی(ع) کلها قیام صغیره، یتبعها الفتح الصغیر اذ لم یکن اهل الزمان مستعدین لاقامة العدل الالهی. یقول مولا(ع) یخاطب اهل الکوفه:**

**"*ارید ان اُداوی بکم و انتم دائی کناقش الشوکة بالشوکة*"[[60]](#footnote-61) کذلک کیف یداوی بهؤلاء من اهل الکوفه الحسن بن علی(ع) و کلهم داء له بنفاقهم و جهلهم. عرفوا معاویة ابن ابی سفیان و حکومة بنی امیه فی زمان خلافة عثمان بن عفان و لم یحتملوا ظلمه و فساده حتی قاموا علیه و قتلوه. ثم لم یحتمل عدالة علی ابن ابیطالب(ع) ینتظرون منه ان یفارق بین الغنی و الفقیر و القوی و الضعیف و العالم و الجاهل فیجعل الدنیا بایدی الاغنیاء و الاقویاء و علماء الزمان کامثال شریح قاضی و غیرها من اشراف العرب یدع الناس فی فقرهم و ضعفهم کما یصفهم علی(ع):**

**"*و حولی بطون غَرثی و اکبادٌ حَرّی*"[[61]](#footnote-62) فلا یقدر علی ان یقیم العدل الالهی بهولاء الفسقة الفجره او الجهله الخونة کما یقول کیف اُداوی بکم و انتم دائی.**

**و کذلک قیام الامام سید الشهداء(ع). فقد عرفوا بنی امیة بظلمهم و فسادهم کما هی حق المعرفه، لجئوا الی علی(ع) فرارا من ظلم عثمان و فساده و کذلک لجئوا و التجئوا الی الحسین(ع) مما رأوا طغیان معاویة ابن ابی سفیان و فساد بنی امیه و کتبوا الی الامام(ع) ان اقبل الینا فانه لیس لنا امام. کتبوا الیه زهاء ثلاثین الف کتابا ثم جمعوا علیه یوم عاشورا و قتلوه ظلما و عدوانا.**

**فکل هذه القیامات قیامة صغیره یحوط قسما من الناس فی برهة من الزمان. فقدر الله تبارک وتعالی ان یترک الناس فیما یریدون و یحتملون و امرَ الائمه(ع) ان یکونوا معهم تقوم معهم اذا قاموا و تقعد معهم اذا قعدوا. یقول مولانا علی(ع): "فکنت مع ساقتها اذ تولت بحذافیرها فطِرتُ معهم اذا طاروا و اسففتُ معهم اذا اسفّوا"[[62]](#footnote-63) فیکونون مع البشر کذلک لا یکرهونهم علی اطاعه الله ولا علی معصیة الله فیقومون علی آرائهم من الحق و الباطل الی ان رأت الناسُ کلهم عجزَهم باقامة صلاح امرهم و ترک فساد امرهم الی ان ینتهی امرهم کما یقول الله تعالی: «و ان الی ربک المنتهی» او یقول: «الی ربک الرجعی»... فهذه الانتهاء یکون بانتهاء الکفره الفجره الی ان یصلون نارهم الکبری و هی نار جهنم کما یقول الله تعالی: «سَیصلون سعیرا» او یقول یتجنب اطاعة الله و کتاب الله اشقی الناس "الذی یصلی النار الکبری" او یقول فی سورة الانفطار: «یصلونها یوم الدین و ما هم عنها بغائبین». و هذه النار الکبری التی سمّاهما الله تعالی فی کتابه بالفلق، یقول: «اعوذ برب الفلق من شر ما خلق». و اشر الشرور التی یظهر بارادة الکفار و اعمالهم النار الهسته ای التی یقول الله تعالی: «یغشی الناس هذا عذاب الیم».**

**فیعجز الناس فی هذا الزمان عن ادارة معاشهم و معادهم یواجه الکفارُ هذه النار المحیطه بهم الغاشیة علیهم. و فی هذا الزمان یعرف کل من الناس مؤمنهم و کافرهم عجزهم عن اداره معاشهم و معادهم. فالمؤمنون ینتظرون قیام القائم و الکافرون ینتظرون اصلاء هذه النار لمحیطه بهم الغاشیة علیهم.**

**یحکی الله تعالی عن الناس حین اذ احاطتهم هذه النار المؤصده علیهم بقوله ینادون کلهم: «ربنا اکشف عنا العذاب انا مؤمنون».**

**فالناس فی هذه الزمان کلهم حیاری مضطرون لا یقدرون علی ادامة عیشهم و اداره معاشهم. فیقوم الامام(ع) فی هذا الزمان یفتح الله تعالی بیده شرق العالم و غربها ثم یرجع الیه من مات قبل قیامه(ع) الی اخرهم. فهذا هو الفتح الاکبر و البطشة الکبری التی یعمّ الناس من الاولین و الاخرین، احیاءهم و امواتهم. کما یقول الله تعالی: « و تنذر یوم الجمع لا ریب فیه فریق فی الجنه و فریق فی السعیر»[[63]](#footnote-64). و یقوم معه(ع) آبائه و اجداده کذلک یقوم معه کل نبی من الانبیاء یرجع الی کل نبی امته فیشفع نبیهم من یستحق الشفاعة و یترک من لا یستحقها. و هذا یوم الجمع التی یقول الله تعالی یوم یجمعهم لیوم الجمع و هذه هو الفتح الاکبر الذی یعمّ الناس من الاولین و الاخرین. ثم یقول تعالی:**

**الایه، 12- و اذا الجحیم سُعّرت.**

**تفسیر الایات: و اذا الجحیم سعرت، الی: علمت نفس...:**

**و التسعیر بمعنی تعیین قیمة کل شیئ کما هی فی واقع الامر لا یزید و لا ینقص بحیث لو نقص یتضرر بنقصه صاحب الجنس ولو زاد یتضرر به المشتری اذا اخذ منه اکثر مما به قیمة الجنس. و التسعیر بمعنی تعیین القیمة للاجناس.( نرخ گذاری ). فلکل اناس ممن یطلب نعیم الله سهم علی مقدار ما یطلبه و یجتهد فی کسبه. کذلک من عذاب الله لکل من الکافرین سهم خاص ممن یطلبه و یجد فی کسبه. فان العذاب ما یصنعه الانسان و یکتسب لنفسه. ان الله تعالی لا یرید عذابا لاحد یعذبه فی الحیوة. فانظر الی العالم و ما فیها فی السماء و الارض! هل تری شیئا خلقه الله لیعذب به الانسان او هل تری شرا خلقه الله فی العالم یعذب الانسان به؟ هل یکون ما فی السماء شیئ خلق لیکون عذابا للانسان او فی الارض کذلک؟ هل الارض و ما فیها و ما علیها عذاب للانسان او هل البحار و ما فیها و ما علیها عذاب؟ فکل ما خلق الله فی العالم نعمة خلق للانسان لیطلبه و ینتفع به. و لذلک ینتسب الشر فی کتابه الی خلقه یقول: «قل اعوذ برب الفلق من شر ما خلق» یعنی من شرٍ یصنعه الخلایق لا من شرٍ یصنعه الله.**

**فالشرور و العذاب کلها یظهر من عمل الانسان و الانسان هو الذی یخلق الشر و یصنعه. فتریه یقول فی هذه السورة من شرّ الغاسق و النافث و الحاسد. و الشرّ علی قسمین: قسم یُحرم به الانسان من النعم کالفقر و الجهل و المرض او عداوة الناس، یعذب احد اخری بلسانه و یده. فهذه الشرور یظهر من سوء الخلق و التدبیر اذ جعل المحبّ مبغضا بسوء تدبیره. فلو واجه الانسان غیره بلسان لیّن و وجه مبشّر مسفر، واجه الناس بسلام لا یجد احدا یعدوه. کذلک لو راعی حق ذوی الحقوق.**

**و قسم اخری من الشر یظهر من عداوة انسان انسانا اخری؛ یضر به و یضله و یصنع انواعا من آلات القتل و الضرب و الشتم و اخر ما یصنع لیعذب غیره هی النار الکبری فی شدة حرارة و تخریب کما یقول: «علیها ملائکة غلاظ شداد» و الملائک هی القوی الموکله علی الماده ترمی المادة فی شدة عظیمه یظهر الحراره یحرق بلهیبها ما فی طریقه.**

**فیصف الله تبارک وتعالی الجحیم بکلمة "التسعیر"، یخبر فی ذلک بان لکل انسان عصی ربه و اذی احدا غیره سهم من هذه النار الموقده التی تطلع علی الافئده. فلذلک یصف اول القتل فی العالم و هو قتل قابیل اخاه هابیل بکلمة "الایقاد" یقول: «فاتقوا النار التی وقودها الناس و الحجاره»[[64]](#footnote-65) یخبر بذلک ان النار یوقده و یصنعه الانسان بما به یظلم الناس و یقتله.**

**فاول قتل واقع بالحجاره اوقده الانسان نار الظلم بالحجاره. ففی مدة کان یقع الظلم و القتل بالحجاره و مدة اخری یقع القتل و الظلم بالحدید و ما یصنع بها من السیف و السنان و الرماح و غیر ذلک الی ان افتتن الناس علی النار یقول الله تبارک وتعالی: «یسئلون ایان یوم الدین یوم هم علی النار یفتنون»[[65]](#footnote-66) فالانسان افتتن بالنار فرأی النار عظیما فی قدرته المودعه باراده الله تعالی فی المواد الناریه. فصنع الات الحربیه الناریه من الموشکات و البندقات و السهام الی ان اکتشف النار الهسته ای من مکامنه و هی النار الکبری. یقول یتجنّب الدین و القرآن اشقی الناس الذی یصلی النار الکبری. فیخبر فی هذه الایه بان النار فی خلقتها علی درجات مختلفه فی احراقها. النار الاولی و هی النیران المعمولة الخارجة من الحطب و النفت و غیر ذلک التی یصنع الانسان یطبخ به الاغذیه و غیرذلک مما یحتاج الیه. و النار الوسطی هی النار التی اشد حرارة من النار الاولی کمثل الباروت و المواد الانفجاری ترمی به الی من یعدوه و یقتله.**

**و النار الکبری هی النارالهسته ای التی یحرق و یخرب و یفنی کل شیئ فی طریقه یُحرق الهواء و الماء و التراب و الاشجار و الانسان و الحیوان. یصفه الله تعالی بقوله: «انها ترمی بشرر کالقصر کانه جمالت صُفر»[[66]](#footnote-67). و الشراره التی ترمی بهذه النار موقده هی الموشکات و البندقات و غیرذلک. تری هذه النار ترمی شرارة علی مقدار قصر و بیت عظیم یخرّب بلدا فی انفجاره.**

**فلکل ظالم فی تاریخ الحیوه سهم من حراره هذه النار الموقده و لا یعرف هذه السهام الا الله تبارک وتعالی. و لعله بذلک وصف النار بالتسعیر یعنی یَسهم الله تبارک وتعالی النار علی من اوجدها او عاون من اوجدها من ابتداء التاریخ الی انتهائها فتری یصف ابی لهب و امرأته من الذین أوقدوا هذه النار الموقده، یقول: «سیصلی نارا ذات لهب». فهو الذی منع رسول الله(ص) ان یعظ الناس و یبلّغ الیهم دین الله تعالی. فهو ممن یصلی النار الکبری و کذلک غیره من الظالمین القاتلین الناصبین الحروب و الغزوات.**

**فلکل من عصی ربه فی التاریخ او ظلم الناس او عاون الظالم سهم من هذه النار الموقده التی تطلع علی الافئده، یرجع الیه یوم القیامه. فمظلوم احرقه الظالم بالنار و قتل و دفن فی التراب یخرج من قبره بهذه الحرارة التی قتل و دفن به فیجعله الله تعالی قادرا ان ینتقم من قاتله او یعفو عنه، یجعل جزاء القاتل بید المقتول و الظالم بید المظلوم فیقدر المظلوم ان یخرج هذه الحرارة و العذاب بشدته التی اُحرق و قتل به الی القاتل و الظالم. نقول مثلا ان المظلوم قتل بحرارة نار الظالم فی خمسمأة درجه او الف. فیجعل هذه الحراره فی بدن الذی احرقه بالنار و بهذه الکیفیه یخرج کل عذاب من القتل و الحراره و الجراحه و الاحراق فی طول التاریخ؛ الی ان جهّزوا انفسهم بهذه الموشکات و البندقات الناریه أحرقوا بها المظلومین و المحرومین من عباد الله، یخرج العذاب و الحرارة بکیفیةٍ قتل به المقتول و المظلوم الی القاتل و الظالم.**

**و القصاص هنالک بالاراده لا بوسیله محرقه من النفت و البنزین و هذه الموشکات الهسته ای. فیکون الظالم جحیما فی وجوده لا یقدر ان یخرج من وجوده فیخرج من نار جهنم. فمادام الکفر ملازما لوجوده یکون عذاب عذبّ الناس بکفره باقیا دائما فی وجوده. فاذا کان مخلدا فی الکفر و الظلم یکون مخلدا فی نتائج اعمال الکفر و الظلم و هی هذه النار الموقده کما یصفه الله تعالی.**

**هذه حالة الکافرین و الظالمین یوم القیامه. فتکون اخر ما نتج من کفرهم و ظلمهم هذه النارالموقده التی تطلع علی الافئده.**

**و اما المؤمنون المتقون فهم ایضا فی طریق ایمانهم و عقلهم و شعورهم تکونون متکاملین. یبدء تکاملهم من توبة آدم و ینتهی عقلهم و ایمانهم الی حالة و فکرة یعرفون الله تعالی و الائمه المعصومین و یعلمون ان الجنة انما تکون فی اطاعتهم و ارادتهم.**

**و العامل الذی منع الناس ان یکونوا فی اطاعه الله تعالی خالصا مخلصا هو حُبّهم انفسَهم او غیرَهم؛ جعلوا انفسهم بجهلهم صنما یعبدوه و کانوا اذا دار الامر بین اطاعة الله و طلب رضاه فی اطاعته او هوی انفسهم اتبعوا اهواءهم و ترکوا اطاعه الله تعالی و الائمة المعصومین و هم مشرکون اذا جعلوا انفسهم شریکا لله تعالی. فان کان شرکهم بقصورهم اذ کانوا جاهلین غیر عارفین بالله تعالی و الائمه، عُفی عنهم یوم القیامه و یرجعون الی اطاعة الله تبارک وتعالی و یستغفرون ربهم اذ جعلوا انفسهم شریکا فی اطاعة الله تبارک وتعالی. و ان کان شرکهم هذا بتقصیرهم، یعرفون الله تبارک وتعالی بدعوة الانبیاء او تعقلهم عظمةَ ربهم و یقدرون علی ترک هوی انفسهم باطاعة ربهم ولکن یغلب علیهم الکفر و الطغیان و یعبدون غیر الله تعالی فی اطاعة هوی انفسهم و هوی غیرِهم من امثالِهم من الطواغیت و اصرّوا علی کفرهم و ظلمهم. خرجوا عن اطاعه ربهم، کانوا فی اطاعه هوی انفسهم او غیرهم فی مدة عمرهم من تولدهم الی موتهم فماتوا فی کفرهم بجهلهم؛ کانوا من الذین یقول الله تبارک وتعالی فیهم: «بلی من کسب سیئة و احاطت به خطیئته فاولئک اصحاب النار هم فیها خالدون»[[67]](#footnote-68) فکانوا لم یتعقلوا عظمه ربهم فی مدة عمرهم و اصروا علی کفرهم و عصیانهم بحیث انقلبوا فی وجودهم کافرین ظالمین. لم یکتسبوا ذرة مثقال من خیر و علم و معرفه فانقلبوا منغمرین فی درکات الکفر و العصیان. فکیف یمکنهم ان یخرجوا من الجهل الحاکم علیهم و من لوازم الظلم المحیطة بهم. فهم فی وجودهم جهل کمن یکون فی ظلمة محض لم یر شعاعا من نور. فلا یعرف الجهل و العلم و الظلمه و النور. لانه لم یقع فی حیوته فی حالتین الحق و الباطل لیعرف معنی الحق و الباطل و کان دائما متمکنا متحرکا فی باطله و کفره و جهله. فلم یعرف الجهل و العلم و الکفر و الایمان. فیکون دائما فی کفره و جهله ابدیا و هی النار الموقده التی تطلع علی الافئده.**

**فهجم علی وجوده بکفره و ظلمه حالتان: جهل محض و عداوة نبیه و سایر المظلومین. فکیف یمکنه ان یخرج من جهل الحاکم علیه الی العلم و الایمان و من عداوة المؤمنین المتقین الذین ظلمهم بکفره و ظلمه فی الحیوه الدنیا الی محبتهم لیرحموا علیه و یشفعوا له الی الله تعالی و الی اولیاء الله؟ فلا غرو یکون خالدا مخلدا فی النار ابدا.**

**الایه، 13- ثم یقول: و اذا الجنة ازلفت.**

**و ازلاف الجنة بمعنی طلوعها و ظهورها فی الافکار. کما یقول الله تبارک وتعالی, یعیّن اوقات الصلوة: «و زُلفاً من اللیل»[[68]](#footnote-69) یعنی ظهور اللیل بشمائله و خصائصه، تُعرف بها لیلا.**

**فالجنه و النار یقوم بشخصین فی حیوة الدنیا. شخص هو فی وجهه کالجنة یتظاهر فی افکار الناس و شخص اخری یتظاهر فی آخر الزمان، یصلی بتظاهره و عمله و حروبه النار الموقده و هی النارالهسته ای فی آخر الزمان، وصفه الله تعالی فی کتابه بالنار الکبری. یقول: «الذی یصلی النار الکبری»[[69]](#footnote-70). و یقول فی کثیر من الایات بان الکافرین و الظالمین هم الذین یصلون نار جهنم لیهلکوا به الناس و ینالوا مقاصدهم المشئومه من تسلطهم علی الناس. ففی هذه الزمان التی ظهر لهم باعمالهم و حروبهم النار الهسته ای و ظهرت بصنایعهم النار الموقده التی یصفها الله تبارک و تعالی فی آیات من سورة "الذاریات" و "حم دخان" و غیرذلک، فیدور الامر بین ان یرجعوا عن غیّهم و ضلالتهم و یتوبون الی ربهم بالایمان و الاسلام او یشعلوا نار حربهم. فیظهر بهم حرب یقتل بها ثلاث و یموت ثلاث و یبقی ثلاث، کما یصف الله تبارک وتعالی «و ان من قریه الا و نحن مهلکوها قبل یوم القیامه او معذبوها عذابا شدیدا»[[70]](#footnote-71) ففی هذه الیوم التی ظهرت باعمالهم نار جحیمهم فی حروبهم اُزلفت الجنة و هی وجه الله تبارک وتعالی، الامام الثانی عشر علیه السلام. ینتظره المؤمنون و المؤمنات و لا یقبلون احدا یحکم علیهم غیر امامهم علیه السلام.**

**فوجهه علیه السلام هی وجه الله التی یقول: «کل من علیها فان و یبقی وجه ربک...»[[71]](#footnote-72) و هم علیهم السلام وجه الله الباقیه یصفهم الله تعالی فی کتابه بانهم عین الله و ید الله الباسطه و غیر ذلک؛ کانّ الله تبارک وتعالی بمنزلة العلم و الاراده و هم علیهم السلام بمنزلة اعضائه من الید و العین و اللسان. فوُصفوا بانهم عین الله و لسان الله و ید الله و جنب الله و غیرذلک من سایر الاوصاف. فتظهر علیه الصلوة و السلام فی اخر الزمان بوجهه و وجهته النورانیه. ینتظره الناس غدا او بعد غد یفرج عنهم و یخرجهم عن هرج و مرج دهمهم بایدی الظالمین و الکافرین فی حربهم العالمیه الثالثه کما یصفه رسول الله(ص) بقوله: "کما مُلئت ظلما و جورا".**

**فهو علیه السلام الجنه. یظهر فی افکار الناس کما ظهرت العروس لزوجها. یظهر فیفرّج عنهم. فیقول الله تعالی اذا الجنة اُزلفت بظهوره(ع) و طلوعه فی افکار المؤمنین و المؤمنات هنالک یظهر لکل نفس ما احضرت من الاعمال السیئه و الحسنه.**

**الایه، 14- علمت نفس ما احضرت.**

**فما احضرت الاعمال السیئه من الکفر و الظلم و الطغیان و قتل الانسان فی حربهم الثالثه العالمی، علمت الکفار ما احضروا لانفسهم من النار الموقده. و کذلک علمت المؤمنون و المؤمنات ما احضروا لانفسهم من العلم و التقوی و معرفة الامام الذی ینتظرونه؛ یخرج الیهم فیفرّج عنهم. فظهور الامام(ع) و ظهور الحکومة الالهیه بظهوره هی آخر ما احضرت للناس من العلم و التقوی و الاعمال الحسنه من الانفاقات و المجاهدات و الصلوة و الزکوة و غیرذلک. فان لهذه الاعمال آثار فی نفوس المؤمنین و المؤمنات ینتج فی نفوسهم من العلم و الحکمه و المحبة لاولیاء الله و النور و العرفان. یتکاملون بهذه النتائج فی المحبة و الایمان بالله و اولیاء الله. فیعلمون بانه لا یقوم مقام الائمه احد غیرهم فیعملَ للناس ما یعملون الائمه و یُعلّم الناس ما تُعلّمهم الائمه(ع) و یحیی الناس بحیوة یحیونهم الائمه المعصومون. فانهم(ع) و ان کانوا بشرا امثال غیرهم من الناس ولکنهم فی علمهم و قدرتهم و ارادتهم مجهزون بعلم الله و قدرته و ارادته التی یقول: «اذا اراد شیئا ان یقول له کن فیکون». ثم یقول تبارک وتعالی:**

**الایات، 15 و 16- فلا اقسم بالخنّس الجوار الکنّس.**

**تفسیر الخنس و الکنس:**

**یقسم بالخنس و هی النجوم التی یخنس و یغیب فی النهار و یظهر فی اللیل. و یوصف بالجوار یعنی النجوم التی یجری فی مجاریه و فی فضائه التی خُلق فیها. و الکُنّس من الکَنس و الکنیسه و غیرها بمعنی من یکنس کنیستها و بالفارسی( جاروب زدن.). یوصف بها الکواکب التی یکنس الفضاء فی طلوعها و نشر نورها کانها یتطیّب بها الفضاء و یتنظّف.**

**ففضاء السماء یتزیّن بالکواکب، کانّ کل کوکب فی فضائها و مجریها یکنس بیتها و مجریها فیتلألؤ فیها و هی من صفات اولیاءالله(ع). فانهم فی فضاء العلم و الحکمه و فی فضاء دین الله تعالی کمثل الکواکب. تارة یخنسون و یغیبون و تارة یظهرون و یتلألئون فی مکامنها و مجاریها. فهم فی فضاء دین الانسان و فضاء فکر البشر کالکواکب، یهتدی الناس بهم فی فضاء عقولهم و حلومهم و علومهم. یصفهم الله تعالی بقوله: «هو الذی جعل لکم النجوم لتهتدوا بها فی ظلمات البر و البحر»[[72]](#footnote-73)**

**فکما ان الناس فی حرکاتهم من بلد الی بلد فی لیل و نهار یهتدون بنجوم السماء الجهات التی یمشون و یتحرکون فیه، یذهبون الی شرق و غرب و شمال و جنوب و سایر الجهات، کذلک الناس یهتدون بنجوم السماء و هم الائمه، فی تکاملهم العلمی و الدینی اَنهم علی صراط مستقیم او یمیلون الی شرق و غرب. فکما ان المسافرون یهتدون بنجوم السماء کذلک المؤمنون المتقون یهتدون بهذه الکواکب و هم الائمه المعصومین الی صراط مستقیم. تارة یهتدون بالائمه(ع) و هم احیاء متظاهرون فیهم و تاره یهتدون بهم و هم غائب، کما یهتدون بالامام الثانی عشر(ع) و هو غائب عنهم. یقول علیه السلام: یهتدی الناس بی فی حیوتهم و انا غائب عنهم کما یهتدون بالشمس من وراء السحاب.**

**و کذلک الائمه(ع) هم الکُنّسون. یتطهّروا بتعلیماتهم فضاء علم الناس و دینهم. فان فکر الانسان کمثل بیوت تاره تکون مطهرا منزّها منظّفا عن کل شیئ یتنجّس بها و تاره یکون متنجّسا غیر نظیف، متقذّرا بالقاذورات و الکثافات و امثالها. فتکنّس فضاء بیوتهم و افکارهم بتعلیمات الائمه(ع) فهم بهذه الاعمال کُنّسون.**

**و الکنس علی وزن فُعّل و طُلِّب، یُجمع علیه الکانس و الفاعل و الطالب. تقول: طالب طالبان طالبون و طُلَّب. کانس کانسان کانسون و کُنّس. او تقول خانس و خُنّس. فالائمه(ع) یتطهروا بتعلیماتهم فضاء العلم و الایمان و العرفان. فمن لم یتعلم منهم و لم یقتد بهم یتلوث فضاء فکره بالجهل و الخرافات و الموهومات، فیکونون فی افکارهم نجسا رجسا. فهم(ع) الخُنّسون الکُنّسون.**

**الایه، 17 و 18- ثم یقول: و اللیل اذا عسعس و الصبح اذا تنفس.**

**یُقسم باللیل اذا کانت تحت مراقبة شدیدة. و العُسّ هو الذی یجعل الناس و بیوتهم و اموالهم تحت مراقبته لئلا یسرق سارق اموالهم او یقتل قاتل احدا منهم. فیجعل العُسّ اللیل تحت مراقبة شدیدة بامر السلطان. فکما ان هذه اللیالی تکنّ تحت مراقبة شدیدة بهذه المأمورین کذلک عمر الانسان فی الدنیا تسیر تحت نظارة و مراقبة شدیدة بعین الله تعالی و بعین الامام الذی یجب ان یکون فی کل حین و دهر یراقب الناس باعمالهم و افکارهم. کما یقول الله تعالی: «و انّ علیکم لحافظین کراما کاتبین یعلمون ما تفعلون»[[73]](#footnote-74) و الائمه(ع) بمنزله الشموس و الکواکب و الاقمار فی السماء و سایر الناس علی وجه الارض کالنباتات و الاشجار ینمو تحت انوار الکواکب و الشموس لانّ الله بدء هذا الخلق بهم و یختم بهم. فکانوا اولا قبل ظهور آدم و ولده و آخرا بعد انقضاء الدنیا و ظهور القیامه. فیکون البشر تحت مراقبتهم و تربیتهم و یرشدهم الی ان یتکاملوا و انقلبوا فی لقاء الله. فهم کالشموس و الکواکب فی تربیة النباتات و الجمادات و الحیوانات، یتولدون فی فضاء انوارهم و تعلیماتهم فی الحیوه الدنیا و الاخره الی ان ختم الله بهم البشریه و انقلبوا فی ظل حمایتهم و حفاظتهم. کما یقول الله تعالی: «تعرُج الملائکة و الروح الیه فی یوم کان مقداره خمسین الف سنه».[[74]](#footnote-75) فهم کالاباء و البشریه کلهم بمنزله اولادهم، یتکاملون و یعرجون بتکاملهم الی الله تعالی فختم بحیوتهم بعد تکاملهم. فلا یظنّ الناس بانه لا یراقبهم احد فی حیوه الدنیا و الاخره فالشموس غائبة او حاضرة، تطلع علیهم و یجعلهم فی شعاع تربیتهم الی ان یختتموا ای یتکاملوا فی دینهم و افکارهم. ثم یقول:**

**الایه، 19- و الصبح اذا تنفس.**

**و هذه الصبح ایضا انسان بعد خروجه عن ظلمة لیل الغیبة الی ان یتنفس کمثل الصبح بعد اللیل، و ینتهی تنفسه الی طلوعه. فاللیل اذا انقضی بظلمته یتنفس بالصبح. یخرج من شمس تطلع بعد ذلک شعاعٌ یوصَف بالفجر او الصبح، کما یقول الله تعالی: «کلوا و اشربوا حتی یتبیّن لکم الخیط الابیض من الخیط الاسود من الفجر ثم انموا الصیام الی اللیل»[[75]](#footnote-76) فهذه الخیطُ الابیض تنفسُ الصبح ای تنفس شمس خرجت من سواد ظلمة اللیل و ظهرت لها فی الفضاء خطوط یتنفس بشعاعه ثم تخرج و تشرق الا رض بنوره.**

**فالائمه(ع) بمنزلة هذه الشمس یُبتلون فی غیبتهم بسواد الجهل و السفاهة من الناس حیث لا یعرفونهم علی ما هم فیه من العلم و الحکمه و الایمان والتقوی، جعلهم الله تعالی فی فضاء افکار الناس کالشموس فی الفضاء. و الناس قبال الائمه(ع) کالارض قبال الشمس. فان الارض تحجب نور الشمس بنفسه لا بغیره من العوامل. فلعلّ الارض فی اللیلة الظلماء نشکو سواد اللیل المشرفة علیه، تحرم بهذه السواد باللیل المظلم من شعاع الشمس الطالعة علیه. فلعل الارض تشکو من ظلمة اللیل و الشمس فی السماء ایضا تشکو من انّ الارض بنفسه حجبت الشمس ان تطلع علیه و تُربّیه بما فیه من النباتات و الحیوانات و غیرهم. فالشمس تحت الارض فی خفقان من انه وقع فی ظلمة محیطة به لا تقدر ان تخرج منه. فهو فی هذه الحاله کانسان فی مکان ضیّق لا تقدر ان تتنفس و تفرّج عمادهم الیه من حبس تنفسه و هو دائما فی انتظار ان یجعله الله تعالی فی فضاء وسیع و هواء لطیف تقدر علی التنفس و التفرج بتنفسه. فلعله تشکو عن الارض اذ حجبه عن نفسه و عن غیره مما خلق الله تعالی فی الارض. فلعل الارض ایضا تشکو من الظلمه المحیطه به عن الشمس.**

**فالناس بمنزله الارض جعلهم الله تبارک وتعالی فی شعاع شمس ولایة الائمه المعصومین، تُعلّمهم و تُربّیهم الی ان یُخرجهم عن ظلمة اللیل و یُفرّجهم عن المصائب و المتاعب عن ضیق اللیل المُظلمة علیهم و الشمس فی حجاب و خفقان اَن لا یجد شخصا تطلع علیه فتفیض علیهم بفیوضاته و برکاته. فالائمه علیهم السلام بمنزلة الشموس یطلبون فضائا من افکار الناس تطلع فی هذه الفضاء و تفیض علی الناس ببرکاته و فیوضاته و اشراقاته. فانقلبوا فی لیلة مظلمه بجهل الناس. فهم علیهم السلام فی حبس دائم و سجن ضیّق لا یجدون فضاء تطلع فیه فتفیض فیه بالبرکات و الفیوضات. فهم علیهم السلام فی هذه الحاله الی ان آن زمان یتکامل الناس بعقولهم و افکارهم خرجوا من ظلمة اللیل و انتظروا طلوع الشمس علیهم. فالناس فی تکاملهم و خروجهم عن الجهل المظلمه علیهم ینتظرون طلوع الشمس علیهم و شمس الولایه تجد لنفسه فضائا یمکنه ان تطلع فتشرق الارض بنور ربها. کما یقول الله تعالی: «و اشرقت الارض بنور ربها». فحین ینتظرونه الناس و ینتظرون الفرج بظهوره یتنفس علیه السلام فی فضاء افکارهم.**

**فیخبر بان هذه المسائل تقولها الرسول و هو محمّد(ص) و مقال الرسول یقول الله تبارک وتعالی. فلیس لاحد ان یشک فی ظهور هذه المسائل من تکویر الشمس الی تنفس اللیل لانه یقول عن حق و صدق و هی الاخره، یظهر بعد الفناء الدنیا کما یخبر فی اکثر الایات. ثم یقول:**

**الایه، 19 و 20- انه لقول رسول کریم ذی قوة عند ذی العرش مکین.**

**متمکّن فی اِخباراته و تصرفاته فی العالم. فهی و ان فسرته العلماء بانه امین الوحی یخبر رسول الله(ص) بهذه الحوادث التی تظهر و تظهر به الاخره ولکن الملائک هی الواسطه النورانیه ینتقل بقول الله تعالی الی قلب رسول الله(ص). فهم فی وجودهم کامثال الرادیو و سایر المخابرات، ینتقل بکلام الخبر الی المخبر الیه و لا یدری بنفسه شیئا. فلا یکون جبرائیل شخص بین شخصین ینتقل بالکلام من احدهما الی الاخری بل هو شیئ بین شخصین، احدهما الله تبارک وتعالی و الثانی رسول الله(ص). و لابد من وجود هذه الشیئ بین شخصین و ان کان الله تبارک وتعالی یحیط بعلمه و قدرته یقرب من رسول الله(ص) کما یقول: «انه یحول بین المرء وقلبه»[[76]](#footnote-77). فالشخص المخبر بهذه الکلمات و هو الله تبارک وتعالی لا یحتاج فی شدة قربه من المخبَر الیه من شخص او شیئ یجعله مأمورا او واسطه بارسال الکلام. فهذه المأموریه انما یکون اذا کان بین المخبر و المخبر الیه فواصل من الزمان و المکان. فکیف یمکن الفاصله بین الله و بین رسوله و هو اقرب الیه من حبل الورید؟ او یحول بین الرسول و قلبه صلوات الیه علیه؟ ولکن لابد بین المتکلم و المخاطب من واسطه ینقل به الکلام الی المخاطب و ان کانا متصلین بعضهم ببعض اشدّ الاتصال. لان الکلام من المتکلم عرض یعرض به و لابد من العرض من معرض یحمل الکلام الی المخاطب لانّ الشیئ لا یعرّض علی نفس المتکلم بل هو یوجد العرض بکلامه و لابد لکل عرض من جوهر یعرض علیه و لا یعرض الشیئ علی العدم و هذه الجوهره المعروضة بعرض الکلام نور بین الله و رسوله یوصف هذه النور بجبرائیل او ملک اخری. و الملائک لیسوا باشخاص عالمین یأخذ العلم من العالم الی العالم الاخری بل هی اشیاء مثل نور البرق بین المخابرات من التلفن و التلویزیون و امثال ذلک. فهذه الایة «انه لقول رسول کریم» هو رسول الله(ص) یأخذ ما امره الله تعالی بابلاغ ما اوحی الیه و هو علیه الصلوه و السلام کریم امین لا یقول عن نفسه شیئا بل یقول عن الله تبارک وتعالی. و هو ذی قوة عند ذی العرش یعنی عند الله تعالی، و مکین ممَکّن فیما یقول و یفعل؛ لانه علیه الصلوه و السلام بلغ بعلمه و قدرته و حکمته ما یکون الله تعالی فیه لا فرق بینه و بین ربه و لا یقول الا ما قال الله تعالی و لا یقول الله الا ما قال هو علیه الصلوه والسلام. لا یختلفان فی اقوالهما و اعمالهما و غیر ذلک.**

**ثم یصفه تبارک وتعالی بانه علیه الصلوه والسلام مطاع یطیعه الکائنات کلها.**

**الایه، 21- مُطاعٍ ثَمَ امینٌ.**

**و کلمة "مُطاع" مبتداء و کلمة "ثمّ" خبر. یعنی مطاع هو علیه الصلوه والسلام عند الله. و "ثم" ظرفٌ بمعنی المکان. فهو مطاع عند الله لا انه مطیع باطاعه الله و هذه من عجائب وصف الرسول و الائمه علیهم الصلوه والسلام.**

**فلا یشک احد فی ان الانبیاء کلهم مع خاتمهم و الائمه و سایر الاولیاء مطیعین لله تبارک وتعالی و هو تبارک وتعالی مطاع یأمر الانبیاء فیطیعونه و لا یجوز لاحد غیره تعالی ان یوصف بالمُطاعیه بل هو المطاع المطلق و غیره من الملائکه و الانبیاء و الائمه و کل شیئ و شخص فیما سواه یطیعونه بما یقول. فهو یأمر بالصلوة و الزکوة و الجهاد و الائمة علیهم السلام یطیعونه. فلا یخرج المطاع عن مطاعیته، کذلک لا یعلو المطیع عن مطیعیته. فهو تعالی مطاع من الازل الی الابد و غیره من عباده مطیعون له تعالی من الازل الی الابد. فکیف یصف الله تعالی رسوله بالمطاعیه و هو مطیع فی ذاته و وجوده. و هذه البحث من عجایب علوّ الانسان؛ یرتقی بعلمه و قدرته و کمالاته الی مقام هو هو تعالی لا یختلفان فیما یعلمون و یأمرون و یتفکرون. فما یقول الرسول شیئا الا و یقول الله و لا یقول الله تعالی الا و یقول الرسول صلی الله علیه و اله.**

**فلابد للمطاع و المطیع ان یکون فاصله بینهما من علم و جهل و حکمة و غیرذلک ان نقول یتأخر علم الائمه عنه تعالی بشیئ ضعیف فی شدة ضعفٍ ان نقول یعلم الله تعالی شیئا ذا مصلحة بتمام شرایطه و کمالاته بحیث لا یجوز تأخیر التقادیر بمقدار ضعیف من الزمان. فهو تعالی اذا علم فی تقدیره بانه لابد من هذه الحادثه فی هذه الزمان و النبی کذلک یعلم حکمة تقدیر الله فی ظهور الحادثه فی هذه الزمان ولکن یضعف علم الرسول بهذه التقدیر ولو بمقدار ضعیف ان یکون هذه الحادثه علی طبق علم الرسول فی اول ساعة و دقیقه و ثانیه و ثالثه من هذا الوقت ولکن یعلم الله تعالی هذه الحادثه بثانیه اقل او اکثر من هذه الدقیقه و الثانیه یعلم الرسول(ص) فیختلفان فی ظهورالحادثه، احدهما یقول یجب ان یقع فی اول ثانیه من الدقائق فی اول النهار و یقول الرسول یجوز او یجب ان یتأخر ثانیة من الدقائق عما یقول الله تعالی فی اول النهار! فیختلفان فی اجراء هذه التقدیر فی ثانیه من الدقائق و الساعات؟.**

**فلا یجوز لله تعالی ان یتأخر بعلمه خلاف ما یکون صلاحا او فسادا لیوافق علمه علم الرسول بل یجب علی الرسول ان یتعالی بعلمه الی حدّ یوافق حکمة الله تعالی مأة فی مأة و لا یجوز التأخیر ولو فی ثانیه من الدقائق.**

**فحینئذ یصفان کلاهما بالمطاعیه. لان کلاهما یوجبان ظهور الحادثه فی هذه الثانیه و یحکمان بعلمهما اجراء هذه التقادیر. فهو تعالی مطاع و رسوله(ص) کذلک مطاع.**

**ثم یصفه بانه امین فیما یأمر و ینهی. فهو علیه الصلوه والسلام عُرف بالامانه عند الناس و وُصف بکلمة "الامین" لا یعرفه الناس فی زمانه الا بالامانه و اشتهر بمحمد امین. لا یودعه احد ماله او سرا من اسراره من احبائه او من اعداءه الا و یحفظه و یرد الامانه الی اهله و هذا هو الامانه عند الناس اذ لم یره احد علی کذب وخیانة و فساد و غیرذلک. ثم عُرف بالامانة عند الله تبارک وتعالی, و هذه الامانة هو الامانه التی یُعرّفه الله تعالی فی آیة الامانه بقوله: «انا عرضنا الامانة علی السموات و الارض و الجبال فابین ان یحملنها و اشفقن منها و حملها الانسان انه کان ظلوما جهولا»[[77]](#footnote-78). فهذه الایة بظاهره دلیل علی ان امانة الله تعالی لا یحتمله السموات و الارض و الجبال؛ تری انفسهن ضعیفا مقابل هذه الامانه. فالجبال بقوته و قدرته یحسّ ضعف نفسه بحمل هذه الامانه و السموات و الارض کذلک. فعُرض هذه الامانه علی الانسان، لم یخفَ منه و لم یحسّ ضعف نفسه بحمل هذه الامانه و ادّعی حملها و حَمَلها. و یجب علی الله تبارک وتعالی ان یرحبّه اذ حَمَل امانةً لا یحمله السموات و الارض و اشفقن منها ولکنه تعالی یوبخّه اذ ادّعی حمل هذه الامانه فحملها و یصفه بانه ظلوم جهول. فکیف یکون ظلوما جهولا اذ حمل امانة لا یحملها السموات والارض؟**

**فلعل الانسان رأی نفسه قویا قادرا علی حمل هذه الامانه فحملها. فلا یجوز ان یوصَفَ بانه ظلوم جهول. و هذه الامانة دین الله تبارک و تعالی و هو خط الخلقة فی العالم. یقدّر الله تبارک وتعالی ان یخلق من اصول کالحروف لا معنی لها الا انفسها. لا اثر لها و بها و بنفسها و لا خاصیّة لها فی نفسها من خیر و شر. فوجودها کعدمها من انه لا یفید فائدة و لا یستفید منه احد فی ذاتها. فان اصول الخلایق فی ذاتها ان لم یکن عدما فهو مثل الاَعدام اذ لا یفید شیئا و لا یستفاد منه شیئ. فجعل الله تبارک وتعالی من هذه الاصول التی لا اثر لها و لا خاصیة لها و بها عوالمَ و خلایق مثل ما تری فی الارض و السماء. فاضاء النور مع انه بنفسها نور و نوّر بها الظلمه مع انها بنفسها ظلمه و هذا من عجایب خلقته و حکمته تبارک وتعالی اذ خلق الاشیاء لا من شیئ کان قبلها.**

**و الامانة بمعناه الثانیه هو دین الله تبارک و تعالی. و الدین بمعنی حرکه الشیئ و الشخص من نقص الی کمال و من ظلمة الی النور و من جهل الی العلم و من عدم الی الوجود و من فقد کل اثر و خاصیه الی اثار و خواص مما نری فی العالم والعالمین. فقایس انسانا کاملا فی علمه و حکمته و قدرته و سایر کمالاته مثل محمّد و علی علیهم الصلوه والسلام الی نطفة من ماء مهین یجعله الله تعالی فی قرار مکین و هی رحم امه الی قدر معلوم. فیخرج به و منه انسانا مثل ما تری من الائمه و الانبیاء و المرسلین. ثم خط بیدک خطا من مبدء النطفه الی کمال العلم و الحکمه اذ انقلب کانه ربّ فی ربوبیته و اله فی قدرته و الوهیته و سایر کمالاته.**

**فمن یقدر غیر الله تعالی ان یعلو بالنطفة الی هذه الکمالات العجبیه؟ هل تعرف النطفة خط حرکته الی الکمال؟ فیصنع لنفسه یدا و رِجلا و قلبا و عینا و سمعا و مخا و غیرذلک؟ فما اجهله لذلک؟ او هل تقدر الطفل الصغیر ان یتکامل و یتحرک الی الکمال فی صراط وُصف بانه ادقّ من الشعر و احدّ من السیف؟**

**فانت امانة الله بیدک، طلب الله تعالی منک ان تردّ الامانه الیه یعنی تُفوّض امرک الیه کاملا فتکون بیده من البدو الی الختم کما کنت نطفه بیده فی رحم امّک. فلو شمخت بانفک و ظننت بانک قادر علی ان تخلق نفسک مثل ما خلقک الله فتمنع نفسک علی ان تکون بید الله. فحینئذ لست بامین تردّ امانة نفسک الیه تعالی یجعلک کما یرید بل خُنتَ بامانه الله فصنعته کما ترید. جعلت نفسک فی جهل قبال العلم و فی ضعف قبال القدره و فی جحیم قبال الجنه، و ضیّعت امانة الله تعالی. ولو عرفت نفسک من اول الامر بانک امانة الله عند نفسک و جعلت نفسک بیده و فوّضت امرک الیه و دعوته ان یجعلک کما یرید فانت حینئذ رددت امانة نفسک الیه فیجعلک بتربیته علی ما یرید. فانقلبت نبیا مثل الانبیاء و ولیا مثل الاولیاء و اماما مثل الائمه علیهم السلام. جُعلت فی مقام و علم و حکمه کانک ربُک فی ربوبیته و علمه و حکمته.**

**فانت امین بردّ هذه الامانه الیه تعالی و لم یرد فی تاریخ الانسان احد بردِّ امانة نفسه الیه تعالی مثل محمّد(ص). و هو ایضا امین عند الله تعالی کما هو امین عند الناس.**

**الایات، 22الی 26- ثم یقول تعالی: و ما صاحبکم بمجنون و لقد رآه بالافق المبین و ما هو علی الغیب بضنین و ما هو بقول شیطان رجیم فاین تذهبون.**

**یعنی بذلک انکم بجهلکم تقولون انه لمجنون وما هو علیه الصلوه والسلام الا علمٌ و حکمه و عقل و ادراک. یبشرکم بکل ما یجب لکم فی حیوتکم و یحذّرکم عمّا لا یجوز لکم فیها. فیقول:**

**الایه، 27- ان هو الا ذکر للعالمین.**

**فهو علیه الصلوه والسلام یذکّرکم اللهَ تعالی باعماله و اقواله یرشدکم الیه تعالی و یعرّفکم ربکم کما هو فی ذاته وصفاته. فانکم لو اخذتم بحجزته کانکم اخذتم بحجزة الله ولو اطعتموه کانکم اطعتم الله. کذلک لو عصیتموه کانکم عصیتم الله لانه باقواله و اعماله و اخلاقه و هدایته و تربیته سبیل الی ربکم، یرشدکم الی عفوه تعالی و مغفرته و رحمته.**

**فان السبیل الیه تعالی لیس کمثل هذه السبل من بلد الی بلد، بل سبیلٌ من نقص الی کمال او جهل الی علم. انه علیه السلام سبیل الی ربکم یهدیکم من الکفر الی الایمان و من کل شر و نقص الی خیر و کمال و لم یرد الله تعالی فی کتابه من کلماته مثل: «اهدنا الصراط المستقیم» و امثاله من الایات الا نبی الله و وصی نبیّه. فان الانبیاء و الاولیاء یجرّ بکم الیه تعالی کالامانة یُرد الی الله تعالی.**

**ثم یصفه تبارک وتعالی بانهما علیهما السلام یعنی النبی و الوصی ذِکرُ الله تعالی للعالمین.**

**فان الذکر لیس کمثل کلمات یجری علی لسانک من امثال "سبحان الله" و"الحمد لله" و غیره بل الذکر الحقیقی شیئ او شخص یذکّرک الله تعالی بصفاته و کمالاته و العلم المودعة فیه. و احسن الاذکار ان تذکر الله فی کل شیئ او شخص تراه مخلوقا و مصنوعا لله تبارک وتعالی. فان المصنوع یذکّر الصانع عند العالم و العاقل و هل تری مصنوعا لا یُرشدک الی صانعه او اثرا لا یرشدک الی صاحب الاثر؟ و اکمل الذکر من الاذکار الائمه(ع). فانهم بعلمهم و عبادتهم و اعمالهم و اخلاقهم و سیاساتهم و تدبیراتهم یذکّرونکم الله بکل صفاته و اسمائه. فهم مظاهر علم الله و حکمته و صنعته و جلاله و جبروته. ان الله تعالی فوّض الیهم الامورات و هم باخلاقهم و تربیتهم یذکّرون الله تعالی فی کل موقف و موطن. و لذلک یفسّرون الائمه(ع) کل ذکر فی القرآن بولایة علی و الائمه(ع). یقول الله تعالی: «أفنضرب عنکم الذکر صفحا ان کنتم قوما مسرفین»[[78]](#footnote-79) یعنی بذلک الائمه المعصومین(ع) فان الناس اسرفوا هذه النعمه الجلیله و لم یتنعموا بهذه النعمه؛ و اسراف النعمة بمعنی ان یهلک النعم و یُضیّعه و لا یستفید منه کما یرید الله.**

**فاسراف المأکولات ان یضیّعها و لا یأکلها، و اسراف المشروبات کذلک ان یضیّعها و لا یشربها و حق کل نعمه من نعم الله ان تتنعم بها و لا تضیعها. و اکمل النعم فی العالم ولایة اولیاء الله. فانهم فی ولایتهم و امارتهم لک یسلکون بک الی کل ما خلق الله لک و انعم الله بها علیک فی الدنیا و الاخره. فان الطریق الی ما خلق الله للانسان من النعم هی العلم و الحکمه، اَن تعرفَ کل نعمة لِمَ خُلق و بمَ خُلق و کیف خُلق، و هم(ع) مظاهر العلم و الحکمه و مظاهر الامن و الامان فی الدنیا و الاخره. فمن خرج عن طریق ولایتهم خرج من الطریق الی الفلوات، یسلب عنه نعم الله تعالی کلها و یبتلی فی اِلحادِه عن طریق الولایه بالسباع الضاریات و الحشرات و الموذیات و کل نعم من نعم الله تعالی. و لذلک یفسّر هذه الایه: "أفنضرب عنکم.الذکر" بولایة الائمه المعصومین(ع). کان یجب علی الناس ان یتولونهم و یطیعونهم و یتعلمون منهم و یُسلّمون الیهم الامر یؤمنون بهم، یعتقدون بانهم الحکماء علی الناس من قِبل الله تعالی و ان الله تعالی یتم الحجه بهم علیهم.**

**فکان یجب علی الناس ان یأتمّون بهم و یحکّمونهم علی انفسهم و یسلکون بهم الی الله تعالی؛ و لم یفعلوا ذلک بل نبذوهم وراء ظهورهم کما یحکی الله تعالی فی کتابه عن قول نبیه یوم القیامه یشکو الی الله تعالی و یقول: «یا ربّ ان قومی اتخذوا هذا القرآن مهجورا»[[79]](#footnote-80). فهجر الناس عنهم الی الفلوات و اُبتلوا بامثال معاویة و بنی امیة و الحجاج و مثلهم من کان اشر من السباع الضاریات.**

**فهم الذکر الحکیم، الذکر الکامل. یعرّفون الله تبارک وتعالی بعلمهم و حکمتهم و اعمالهم و اخلاقهم و سایر کمالاتهم. فرسول الله(ص) و الائمه المعصومین(ع) ذکر الله تعالی من بدو الخلق الی ختمها کما تری زیارة الجامعه وهی زیارة یُعرّف الائمة(ع) بکل شئونهم فی زعامتهم و سیاساتهم و تعلیماتهم یقول: "*بکم بدء الله و بکم یختم*"**

**و یدلّ هذه العباره بانهم کمثل البروج و الشموس فی السماء ینمو بها کل جماد و نبات و انسان. و اسراف الناس بهذه النعم و اَذکار الله تعالی ان ترکوهم و دینهم وراء ظهورهم. کما یقول الله تبارک وتعالی یصف ضیاعَ النعم بالاسراف: «کلوا و اشربوا و لا تسرفوا»[[80]](#footnote-81) و یصف القاتل بانه اسرف وجودَ الانسان و قتَله.**

**و الانسان للانسان من احسن نعم الله تبارک وتعالی. و کذلک یصف قتل الحسین(ع) بانه اسراف؛ یقول: «فلا یُسرف فی القتل انه کان منصورا»[[81]](#footnote-82)... فُسّر هذا القتل بقتل الحسین(ع) یوم عاشورا و فسر المنصور بولیّه الذی یطلب دمه و اصحابه(ع) بالقائم(ع). فانه یطلب ثار الحسین(ع) کما یقول فی دعاء الندبه: «أین الطالب بدم المقتول بکربلاء». فکل نعمة من النعم ترکته وراء ظهرک و لم تنتفع به اسرفته، فتجازی بهذا الاسراف و لاسیّما قتل الانسان و قتل نبیّ او ولیّ من اولیاء الله.**

**و الائمة(ع) اذکار الله تعالی یذکّر ربک بافعالهم و اعمالهم و اخلاقهم و علومهم و بکل ما یُری فیهم و منهم من العلوم و الحکم. فانهم کتب الله تعالی الناطق کما ان القرآن کتاب الله الصامت. و هم و القرآن من العلوم و الحکم یشملان کل البشر من لدن آدم الی قیام القائم. لابد للانسان ان یخرجوا من قبورهم و یستضیئوا بنورهم و یهتدوا بهدایتهم او یخلّدون فی النار.**

**لانهم(ع) طریق الی الله تعالی و الی کل خیر فی الدنیا و الاخره. لابد للسّالک الی الله من طریق یسلک به الی الله تعالی. فان الله تعالی کبلد عظیم من الخیرات و البرکات ما لا یتناهی، و کما انّ لکل بلد من طریق یسلک السالک الیه کذلک لابد من طریق یسلک بک الی الله. فهم الطریق الی الله. فسر کل صراط و طریق فی کتاب الله بالائمه(ع). فسر الصراط المستقیم بولایة علی(ع). فمن حاد عن الطریق المستقیم یقع فی الفلوات یواجهه السباع الضاریات فیهلک فیها.**

**فیقول الله تعالی من اراد ان یستقیم دینه و عقله فلیتمسک بولایتهم.**

**الایات، 28 و 29- لمن شاء منکم ان یستقیم. و ما تشائون الا ان یشاء الله رب العالمین.**

**ولیُعلم ان هذا الطریق یظهر لک بامر الله و مشیّته لانه طریق الی الله و لا یمکن ان یسلک الی الله الا بمشیة الله. فلابدّ للسالک ان یؤمن بالله و یطلب من الله تعالی الهدایه الیه، فهدیه الله تعالی. فلو لم یدر انه طریق الی الله و لم یطلب منه تعالی الهدایه لا یمکن له ان یسلک الیه تعالی. فلیس هذا الطریق من الطرائق الحسّی الذی تراه علی وجه الارض بل هی علم وحکمه و ایمان لا یظهر لک الا من الله تعالی و لا یهدی الله تعالی احدا الا ان یطلب من الله الهدایه. فاذا شاء ان یهتدی بهدایته یهدیه کما یقول: «من شاء فلیؤمن و من شاء فلیکفر».**

**و المشیّة من الله تبارک وتعالی غیر ارادته. الارادة فعله لا یصدر منه تعالی الا للحق و فی طریق الحق. لا یشمل ارادة الله ارادة الخلق بل ارادته وارادة الخلایق متباینان. یرید الخلق ما یرید و لا یرید الخالق ما اراده. و اراد الله و لم یرد الخلایق ارادته. فبین ارادة الله تعالی و ارادة الخلق عموم من وجه: یرید الخلایق خیرا فیریده الله و یریدون شرا و لا یریده الله. و یرید الله لهم خیرا فلا یریدون و لا یرید لهم شرا فیریدوه. لکن المشیّة من الله تعالی یشتمل مشیّة الخلق. فالخلایق یشائون و یشاء الله ما یشائون و هو تعالی یشاء شیئا لا یشاؤه خلقه. و تارة یشاء شیئا و یشاءه خلقه. فالخلائق یشائون لانفسهم الظلم و العدوان او العدل و الاحسان و یشاء الله ما یشائون؛ خیرا کان او شرا. و ان الخلایق یشائوا ان یقتلوا نبیّا او ولیّا او مؤمنا صالحا و شاء الله ما یشائون. اَمَر نبیّه و ولیّه ان یصبر علی ما یشاؤن. و کذلک یرید الخلائق خیرا و احسانا، یشاء الله لهم الخیر و الاحسان. فکل ما یشاء الخلائق یشائه الله تعالی، و کل ما یشاء الله یشاء الخلایق بعضهم و لا یشاء بعضهم. فمشیّة الله تعالی یتعلق بما یشاء و یشاء خلقه، و مشیّه الخلایق لا یتعلق ما یشاء الله او یتعلق ببعض ما یشائه تعالی.**

**فالمشیّة من الخلایق و ان کان ذا مفسده بلا مصلحه و ینهیهم ربهم عن عمل ذا مفسدة غیر صالح ولکنهم یعملون ما لا یشاء الله فیذرهم الله تعالی علی ما یشائون لینالوا فساد ما یشائون فیرجعوا عن مشیّتهم. فالمشیّة عام یشتمل مشیّة الله و مشیّة الخلایق ولکن الاراده خاص یشمل ما یریده الله تعالی فقط،، او یرید الخلایق ما امرهم الله تعالی.**

**و الحمد لله و انا العبد محمد علی صالح غفاری**

1. الاعلی، 6 [↑](#footnote-ref-2)
2. زمر، 5= خلق السماوات و الارض بالحق یکور اللیل علی النها و یکوّر النهار علی اللیل و سخّر الشمس و القمر کل یجری لاجل مسمی الا هو العزیز الغفار. [↑](#footnote-ref-3)
3. یاسین، 38 [↑](#footnote-ref-4)
4. زمر، 69= و اشرقت الارض بنور ربها و وضع الکتاب و جیئ بالنبیین و الشهداء و قضی بینهم بالحق و هم لا یظلمون. [↑](#footnote-ref-5)
5. عنکبوت، 64= و ما هذه الحیاة الدنیا الا لهو و لعب و ان الدار الاخره لهی الحیوان لو کانوا یعلمون. [↑](#footnote-ref-6)
6. کما یقال کل انسان حیوان و لا یکون کل حیوان انسان. [↑](#footnote-ref-7)
7. الاعلی، 4و5 [↑](#footnote-ref-8)
8. ابراهیم، 28 [↑](#footnote-ref-9)
9. الرحمن، 6 [↑](#footnote-ref-10)
10. الشمس، 1و2 [↑](#footnote-ref-11)
11. الملک، 5 [↑](#footnote-ref-12)
12. الانعام، 75 [↑](#footnote-ref-13)
13. زمر، 5 ، و زمر، 69 [↑](#footnote-ref-14)
14. مومن، 57 [↑](#footnote-ref-15)
15. رعد، 17 [↑](#footnote-ref-16)
16. نوح، 26 [↑](#footnote-ref-17)
17. مدثر، 33و34 [↑](#footnote-ref-18)
18. نبأ، 10و11 [↑](#footnote-ref-19)
19. بقره، 257 [↑](#footnote-ref-20)
20. زخرف، 5 [↑](#footnote-ref-21)
21. بلد، 4: لقد خلقنا الانسان فی کبد. [↑](#footnote-ref-22)
22. بقره، 155 و 156 [↑](#footnote-ref-23)
23. عنکبوت، 64 [↑](#footnote-ref-24)
24. الآیات المذکوره به ترتیب الرقم: الرحمن، 37- الانفطار، 1- الانفطار، 3- القارعه، 5- ابراهیم، 48- الزمر، 69 [↑](#footnote-ref-25)
25. القمر، 7- [↑](#footnote-ref-26)
26. الزمر، 74 [↑](#footnote-ref-27)
27. الانبیاء، 105 [↑](#footnote-ref-28)
28. ابراهیم، 48 [↑](#footnote-ref-29)
29. طه، 105، 106و 107و اثنان من آیات المتتابعه: الواقعه، 5 و : المرسلات، 10 [↑](#footnote-ref-30)
30. حشر، 18 [↑](#footnote-ref-31)
31. مومنون، 100 [↑](#footnote-ref-32)
32. الحج، 66: و هو الذی احیاکم ثم یمیتکم تم یحییکم ان الانسان لکفور. الروم، 40: الله الذی خلقکم ثم رزقکم ثم یمیتکم ثم یحییکم ... [↑](#footnote-ref-33)
33. النازعات، 46 [↑](#footnote-ref-34)
34. الصافات، 143و 144 [↑](#footnote-ref-35)
35. بقره، 259 [↑](#footnote-ref-36)
36. مومن، 46 [↑](#footnote-ref-37)
37. نساء 59 [↑](#footnote-ref-38)
38. کهف، [↑](#footnote-ref-39)
39. الاعراف، 187 [↑](#footnote-ref-40)
40. النازعات، 42 الی 44 [↑](#footnote-ref-41)
41. النازعات، 46 [↑](#footnote-ref-42)
42. بقره، 259 [↑](#footnote-ref-43)
43. التغابن، 7 [↑](#footnote-ref-44)
44. تفسیر البرهان، جلد یک حدیث 1 در تفسیر آیۀ اول سورۀ شریفۀ بقره. [↑](#footnote-ref-45)
45. مائده، 2 [↑](#footnote-ref-46)
46. نهج البلاغه، [↑](#footnote-ref-47)
47. انفطار، 19 [↑](#footnote-ref-48)
48. الرحمن، 26 و 27 [↑](#footnote-ref-49)
49. فرقان، 23 [↑](#footnote-ref-50)
50. روم، 41 [↑](#footnote-ref-51)
51. عبس، 23 [↑](#footnote-ref-52)
52. یوسف، 5 [↑](#footnote-ref-53)
53. نهج البلاغه، الخطبه 3 [↑](#footnote-ref-54)
54. شوری، 7 [↑](#footnote-ref-55)
55. مائده، 28 [↑](#footnote-ref-56)
56. نمل، 22 [↑](#footnote-ref-57)
57. المطففین، 15 [↑](#footnote-ref-58)
58. الدخان، 10 [↑](#footnote-ref-59)
59. سجده، 29 [↑](#footnote-ref-60)
60. نهج البلاه، الخطبه 120 [↑](#footnote-ref-61)
61. نهج، الرساله، 40: من کتاب له علیه السلام الی عثمان ابن حنیف. [↑](#footnote-ref-62)
62. نهج، الخطبه، 3 [↑](#footnote-ref-63)
63. الشوری، 7 [↑](#footnote-ref-64)
64. البقره، 24 [↑](#footnote-ref-65)
65. ذاریات، 13 [↑](#footnote-ref-66)
66. المرسلات، 33 [↑](#footnote-ref-67)
67. بقره، 81 [↑](#footnote-ref-68)
68. هود، 114 [↑](#footnote-ref-69)
69. الاعلی، 12 [↑](#footnote-ref-70)
70. الاسراء، 58 [↑](#footnote-ref-71)
71. الرحمن، 26 و 27 [↑](#footnote-ref-72)
72. الانعام، 97 [↑](#footnote-ref-73)
73. انفطار، 11 و 12 [↑](#footnote-ref-74)
74. معارج، 4 [↑](#footnote-ref-75)
75. بقره، 187 [↑](#footnote-ref-76)
76. الانفال، 24 [↑](#footnote-ref-77)
77. الاحزاب 72 [↑](#footnote-ref-78)
78. زخرف، 5 [↑](#footnote-ref-79)
79. فرقان، 30 [↑](#footnote-ref-80)
80. الاعراف، 31 [↑](#footnote-ref-81)
81. الاسراء، 33 [↑](#footnote-ref-82)